

”کتاب الصلوٰۃ“

1

(1) باب الاذان

س: یہ اذان کا طریقہ کیا ہے؟ اختلاف اگر تحریر کریں؟

جواب: اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں ”امام مالک، حسن بصری“ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک

اذان کے شروع میں تکیب دو مرتبہ ہوگی اور یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ

کی روایت سے مستدل کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

”عنہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاذان کما لقون الان اللہ اکبر اللہ اکبر

اشھد ان لا اله الا اللہ اشھد ان لا اله الا اللہ الخ“ ہم قریب شہادتین

قریب کہ جتنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس طرح اذان سکھائی جیسے تم اب اذان دیتے ہو

اللہ اکبر اللہ اکبر اشھد ان لا اله الا اللہ اشھد ان لا اله الا اللہ آخر تک شہادتین میں تکیب کے ساتھ

2۔ دوسرے گروہ میں ”امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل“ شامل ہیں ان

حضرات کے نزدیک شروع اذان میں تکیب چار مرتبہ ہے اس میں بھی دو گروہ ہیں

امام اعظم ابوحنیفہ اور امام احمد کے نزدیک شہادتین میں قریب نہیں ہے اور امام شافعی کے نزدیک

امام زعفرانی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے مستدل کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم الاذان تسع عشرة كلمة اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر ثم ذکر بقية الاذان

کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کے انیس کلمات سکھائے ابتدا میں تکیب چار مرتبہ اور قریب شہادتین کے ساتھ کلمات

اور امام اعظم اور امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے مستدل کرتے ہیں

کہ عبد اللہ بن عمر نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ آسمان سے اترے اس نے دو مرتبہ کہے ہیں رکھو تم یہ اس پر دو

سب سے چار ہیں تمہیں وہ دہوار کے ایک حصہ سے کھڑا ہوا اور اس نے اذان دی

”فنادی اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر فذكر الاذان علی ما فی الخبر وروی ابوہریرہ

عنہ انہ لم يذكر التسبیح فأتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فآخبرہ فقال نعم ما رأیت علیہ بلاء“

اس روایت میں ابوہریرہ کی حدیث کے مطابق اذان کو ذکر کیا گیا البتہ اس میں قریب جمع نہیں ہے

وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارگاہ میں آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے جو کچھ

دیکھا ہے بلال کہ سکھائے

قیاس: یہ نظر رکھ کر قیاس ہے کہ چونکہ اذان کے بعض کلمات روح سے آتے ہیں مثلاً اللہ اللہ اللہ

سمجھ آئے اور آخر میں سمجھ اور بعض کلمات صرف ایک جگہ آتے ہیں جسے حج علی الصلوٰۃ حج علی القلح
 تو جو کلمات دو جگہ آتے ہیں وہ آخر میں پہلی بار سے نصف ہو کر آتے ہیں۔ مثلاً لا الہ الا اللہ آخر میں ایک بار
 ہے تو شروع میں دو بار تو جب اللہ اکبر آخر میں دو بار ہے تو شروع میں چار مرتبہ ہونا چاہیے
 اور ترجیح کے سلسلے میں اختلاف صرف کلمات شہادت میں ہے باقی کلمات میں اتفاق ہے کہ
 ترجیح نہیں ہوگی تو مختلف فقہاء کو اس مقام پر فہاس کر کے جہاں اختلاف نہیں ہے یعنی باقی کلمات
 میں ترجیح نہ ہونے پر اتفاق ہے لہذا یہاں بھی ترجیح نہ ہوگی

(2) "باب الاقامة كيف هي"

سوال :- اقامت کی کیفیت کے بارے میں اختلاف ائمہ تحریر کریں

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں تین گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں امام حاکم اور اہل حدیث شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک کلمات

اقامت کس ہیں ابتدا میں اللہ اکبر دوسرے شہادتیں دوسرے جمعہ تین چوتھ مرتبہ یعنی

قد قامت الصلوٰۃ ایک مرتبہ سمعنا لفظ اللہ اکبر ایک مرتبہ سمعنا کلمۃ اللہ تو حمد ایک مرتبہ ہے

اور یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

"أقر بلال أن يشفع الأذان ولو قر الأقامة"

کہ جناب حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم ملا کہ اذان کے کلمات کو حیف اور اقامت کو طاق کیا کریں

2۔ دوسرے گروہ میں امام شافعی، امام احمد مجس لہری شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک

باقی کیفیت اقامت پہلے گروہ والی لیکن کلمۃ قد قامت الصلوٰۃ دوسرے ادا کیا جائے گا

اور یہ حضرات بھی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

"أقر بلال أن يشفع الأذان ولو قر الأقامة إلا الأقامة"

کہ جناب حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا گیا کہ اذان کو حیف اور اقامت کو طاق کیں سوائے اقامت کے لفظ سے

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے "كان الأذان على عبد الله بن عمر مرتين والأقامة مرة واحدة" حضرت قال

قد قامت الصلوٰۃ قال صاحب تبيين

عقلی دلیل :- نظر دے گا تصانیب سے کہ اذان میں جو کلمات دو جگہ آتے ہیں وہ اقامت میں ایک مرتبہ آتے ہیں

البتہ قد قامت الصلوٰۃ کا کلمہ جو کہ اذان میں نہیں ہے اس لئے اس کا نصف نہیں ہوگا اور اقامت میں دو بار آنا چاہیے

3 :- شکر گروہ میں "امام الرخیفہ سیفان ثری" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک وہ تمام کلمات جو اذان میں کہے جاتے ہیں اقامت میں ان کلمات کے ساتھ ساتھ دوسرے قدر اقامت الصلوٰۃ کا اضافہ نہیں ہے اور یہ حضرات حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے استدل کرتے ہیں "انہ کان یثنی الاذان و یثنی الاقامۃ" کہ جناب حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان کے کلمات بھی دوسرے اور اقامت کے بھی دوسرے کہتے تھے۔

حضرت ابو یوسفؒ سے روایت ہے فرماتے ہیں "عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَقَامَةَ سَبْعِ عَشْرَةَ كَلِمَةً اللَّهُ أَكْبَرُ" عقیلی دلیل :- یہاں اس کا اتفاق بھی ہے کہ اقامت ایک مستقل عمل ہے لہذا وہ بھی اذان کی طرح سرگے بھر سب کا اتفاق ہے کہ آخر میں "اللہ اکبر" دوبارہ کہا جائے اگر یہ اذان سے لفظ سرگے آتی ہے تو اللہ اکبر ایک بار کہا جاتا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی اقامت اذان کی طرح ہے "أَنَّ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ كَانَ يَثْنِي اَلْاَقَامَةَ"

(3) "بَابُ قَوْلِ الْمُؤَذِّنِ فِي اَذَانِ الصُّبْحِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ"

سوال :- صبح کی اذان میں "حی علی الفلاح" کے بعد "الصلوة خیر من النوم" کہنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1 :- پہلے گروہ میں "امام عطاء ابن رباح" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک تثویب (الصلوة خیر من النوم) کہنا حکم گروہ ہے اور یہ حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں "اُخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَللَّهُ عَلِيٌّ وَاللَّهُ عَلِيٌّ وَاللَّهُ عَلِيٌّ اَيَاكَ بَلَاءً فَاسْرِ بَلَاءً بِالتَّادِيَةِ" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے آپ رضی اللہ عنہ نے حضرت بلالؓ کو اذان سکھائی اور بلالؓ کو اذان دینے کا حکم دیا اور اس روایت میں "الصلوة خیر من النوم" کے الفاظ نہیں ہیں

2 :- دوسرے گروہ میں آئمہ اربعہ اور جمہور فقہاء و محدثین شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک یہ تثویب مستنون ہو اور یہ حضرت ابو یوسفؒ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلِيٌّ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلِيٌّ عَلَيْهِ فِي الْاَذَانِ الْاَوَّلِ مِنَ الصُّبْحِ الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحیح صبح کی پہلی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کے کلمات سکھائے امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود یہ کلمات سکھائے تو ان کلمات سے روایت عبد اللہ بن زید پر صحیح سند سے انہما ثابت ہو گیا تو اس کو اختیار کرنا لازم ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنایا و عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال اِذَا كَانَ فِي الْاَذَانِ الْاَوَّلِ اَحْسِرَ الْفَلَاحِ (الصلوة خیر من النوم، الصلوٰۃ خیر من النوم) ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اذان اول میں الفلاح کے بعد "الصلوة خیر من النوم" دوسرے تھا

(5) باب الرجل يؤذن أحدهما وليقيم الآخر

5

سوال :- کیا دوسرے آدمی کا (موذن کے علاوہ) تکبیر کتنا جائز ہے اختلاف آئمہ تحریر کریں؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1 :- پہلے گروہ میں "امام شافعی، امام احمد" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک دوسرے آدمی کا اقامت کتنا جائز نہیں ہے چاہے مؤذن راضی ہو یا نہ ہو اور یہ حضرت زیاد بن حارث صدیقی کی روایت سے استدلال کرتے ہیں "أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان أول الصبح أمني فأذنت ثم قام إلى الصلوة فجاء بلال ليقم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحاضر أذن وحسن أذن فضم لقيم" "زيد بن حارث صدیقی فرماتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا جب صبح کی ابتداء ہوئی تو مجھے حکم فرمایا پس میں نے اذان دی پھر نماز کیلئے گویے ہوئے تو حضرت بلال اقامت کہنے لگے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمھارے بھائی زیاد صدیقی نے اذان دی ہے اور خواہ اذان دے وہی اقامت کہتا ہے

2 :- دوسرے گروہ میں "امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام ابو یوسف" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک مؤذن کے علاوہ دوسرے آدمی کیلئے اقامت کتنا جائز ہے اور یہ حضرت غید اللہ بن زید رضی اللہ عنہ منہ جونیوں نے اپنے باب سے روایت کی اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی اس سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں "انہ حين أرى الأذان أصر النبي صلى الله عليه وسلم بلالاً فأذن ثم أصر عبد الله فاقام" "حضرت عبد اللہ کہتے ہیں کہ جب ان کو خواب میں اذان دکھائی گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا انہوں نے اذان دی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ کو حکم دیا انہوں نے اقامت کہی

عقلی دلیل :- تظہر و فکر کو تقاضا یہ ہے کہ ہم نے دیکھا کہ نماز کی طرف بلانے والے اسیاب مثلاً اذان اور اقامت نماز سے پہلے ہیں اور یہ تمام نمازوں میں ہیں وجہ المبارک میں نماز سے پہلے خطبہ پڑھنا لازمی ہے گو یا وہ بھی نماز کا ایک حصہ ہے اور وہی شخص خطبہ پڑھتا ہے جو نماز پڑھتا ہے دونوں کے لئے الگ الگ آدمی بغیر یا قسوری نہیں ہے لیکن اقامت نماز کا ایک سبب ہونے کے باوجود قسوری نہیں کہ جو شخص نماز پڑھتا ہے وہی اقامت بھی کہے تو جب اقامت اذان کی نسبت نماز کے زیادہ قریب ہے اور نماز و اقامت کیلئے الگ الگ آدمی ہو سکتے ہیں تو اذان اس سے دور ہے اس کے لئے بھی الگ آدمی ہو سکتا ہے

(6) "باب ما يستحب للرجل ان يقول اذا سمع الاذان"

سوال :- مؤذن کی اذان سن کر سنتے والا اذان کا جواب کس طرح اور کن الفاظ کے ساتھ دے اختلاف آئمہ تحریر کریں؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1 :- پہلے گروہ میں "امام شافعی، امام مالک، امام احمد" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک

محبوب (جواب دینے والا) تمام کلمات کے اندر مؤذن کی طرح کہے گا اور یہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں
 "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَقُولُ مِثْلَ مَا يَقُولُ حَتَّى يَسْكُتَ"
 "کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مؤذن سے اذان سنتے تو اسی طرح فرماتے جسے وہ کہتا جاتا یہاں تک کہ وہ خافوش ہو جاتا"

حضرت ابوسعید خدری روایت کرتے ہیں "سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ"
 "کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے فرماتے سنا کہ جب تم مؤذن کو سنو تو تم اس طرح کہو جیسا وہ کہتا ہے
 2۔ دوسرے گروہ میں "أَنَا الْوَحْنِيَّةُ، أَنَا الْوَلُوسُفُ، وَأَنَا أَحْمَدُ كَمَا يَقُولُ" شامل ہے ان حضرات کے نزدیک جمعیتیں کے علاوہ باقی تمام کلمات کا جواب مؤذن کی طرح کہے گا جمعیتیں میں حوقلہ (لا حول ولا قوة الا باللہ) چڑھے گا اور یہ حضرت ابو رافع کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
 "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ وَإِذَا قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ"
 "کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مؤذن سے اذان سنتے تو اسی طرح کہتے جاتے جسے وہ کہتا جاتا اور جب وہ کہتا
 حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم لا حول ولا قوة الا باللہ فرماتے

فریق ثانی کا جواب :- "قولوا مثل ما يقول" کی مراد یہ ہو کہ کلمات کو جن سے مؤذن سے ابتداء کی ہے اور وہ تکیس و شہادتین ہیں اور حضرت ابوسیرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں انہی کو مقصود قرار دیا گیا ہے
 "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَشَفَّعَ الْمُؤَذِّنُ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ"

دوسرا اختلاف :- مؤذن کا جواب واجب ہے یا مستحب
 1۔ احناف اور اہل مالک کے نزدیک واجب اور یہ "قولوا مثل ما يقول" والی روایت سے استدلال کرتے ہیں

2۔ ائمہ ثلاثہ اور خود امام الحنفی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مستحب ہے اور یہ حضرت عبد اللہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم سفر میں تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤذن کو اذان دیتے ہوئے سنا کہ وہ کہتا ہے اللہ اکبر اللہ اکبر تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ فطرت (اسلم) میرے پھر مؤذن نے اٹھ کر لا الہ الا اللہ لکھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ آگ سے بری ہو گیا
 تو اس سے ثابت ہوا کہ "قولوا مثل ما يقول" سے لزوم و وجوب نہیں بلکہ مستحب ہے اور فضیلت و خیر کا حصول ہے

(7) "یا حبیب الجمع بین الصلوٰتین کیف ہو"

1

سوال :- کیا دو وقت کی نمازیں ایک وقت میں جمع کرنا جائز ہے یا نہیں اختلاف ائمہ تحریر کریں؟
جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں "امام شافعی، امام حاکم، امام احمد، عطاء ابن رباح وغیرہ" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک جمع بین الصلوٰتین جائز ہے کھراگت تک اور اختلاف ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حالت مندر میں جبکہ یاغی کے نزدیک میرہوت جمع بین الصلوٰتین جائز ہے اور حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع بین الصلوٰتین فی السفر"

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں دو نمازوں کو جمع فرماتے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں "صلی اللہ علیہ وسلم الظهر والعصر جمعاً والمغرب والعشاء جمعاً مخیراً" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ظہر اور عصر اکٹھے اور مغرب اور عشاء اکٹھے پڑھائیں ان حالات میں نہ کوئی خطہ تھا اور نہ وہ حالت تھی 2۔ دوسرے گروہ میں "احناف ائمہ ثلاثہ حسن لمبری" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک جمع حقیقی علی اللہ جائز نہیں ہے اور یہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں

"کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی السفر لو خسر الظهر ولقدّم العصر ولو خسر المغرب ولقدّم العشاء"

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں ظہر کو مقدم کرے اور عصر کو مقدم کرے اور مغرب کو مقدم کرے اور عشاء کو مقدم کرے حضرت عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں "ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلاۃ قاطعہ عن وقتها الا انه جمع بین الصلوٰتین بجمع وصلی الفجر لو خسر لغير حقیقاتها"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس نے غنہ وقت میں نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا البتہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غنہ میں مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع فرمایا اور مزدلفہ کی جمع کو فجر کی نماز عام وقت سے مختلف پڑھی

عقلی دلیل :- نظر و فکر کا تقاضا یہ ہے کہ فجر کی نماز کے بارے میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ فجر کی نماز کو وقت سے مقدم کرنا یا مؤخر کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس کا وقت اس کے لئے خاص ہے اس وقت کے اندر ادارنا لازم ہے تو نظر کا تقاضا یہ ہے کہ تمام نمازوں کا حکم یہی ہو کہ سر نماز کو اپنے ہی وقت پر ادارنا لازم ہو اور اپنے وقت سے مقدم کرنا یا مؤخر کرنا جائز نہ ہو

(8) یا رب رفیع الیدین فی اقتتار الصلوٰۃ الی ابن یبلہ یحییٰ

سوال :- تلبیس تحریمہ میں ہاتھ کہاں تک اٹھائیں۔ اختلاف ائمہ تحریر کریں؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں تین گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں بعض مالک، امام احمد بن حنبل کی ایک روایت شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک بوقت تلبیس تحریمہ

رفع یدین علی الاطلاق مسنون ہے اور کہاں تک اٹھانا مسنون ہے اس کی کوئی حد نہیں اور یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الى الصلوة رفع يديه هكذا" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کھینچ کر اوپر اٹھاتے۔
2۔ دوسرے گروہ میں "امام شافعی، اکثر مالک، امام احمد بن حنبل، ماقول مشہور شامل ہے ان حضرات کے نزدیک بوقت تکبیر تحریم ہونڈھوں (کندھوں) تک رفع یدین مسنون ہے اور یہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں "عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه كان اذا قام الى الصلوة المکتوبة تكبر ورفعه يديه حذو عنكبيه"۔

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فرض نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو اپنے ہاتھوں کو کندھوں کے برابر کرتے۔" عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "رأيت النبي صلی اللہ علیہ وسلم اذا افتتح الصلوة يرفع يديه حتى يحاذي جعها حنكبيه" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس نے دیکھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع فرماتے تو ہاتھوں کو بلند فرماتے کہ کندھوں کے برابر ہو جاتے۔

نو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت جو پہلے گروہ والوں نے دلیل دی ہے اس میں مطلقاً بلند کرنے کا ذکر ہے جبکہ ان احادیث میں کندھوں کے برابر یا تم بلند کرنے کا ذکر ہے اسلئے کندھوں تک بلند کرنا مسنون ہے۔
3۔ دوسرے گروہ میں "امام اعظم ابوحنیفہ، سفیان ثوری، ابراہیم نخعی، شمل ہیں ان حضرات کے نزدیک بوقت تکبیر تحریمہ اذنین تک رفع یدین مسنون ہیں اور یہ حضرت براہ بن عازب کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ "کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کثر لا فتاح الصلوة رفع يديه حتى يكون ابهاما قريبا من شحمتي اذنيه" کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب افتتاح نماز کیلئے تکبیر فرماتے تو ہاتھوں کو اتنا بلند فرماتے کہ آپ کے انگلیں کانوں کی لو کے برابر ہو جاتے۔

حضرت وائل بن حجرؒ روایت کرتے ہیں "رأيت النبي صلی اللہ علیہ وسلم حين يكسر للصلوة يرفع يديه حبال اذنيه" کہ جناب رسول اللہ کو میں نے دیکھا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر افتتاح کیلئے اٹھاتے تو اپنے ہاتھوں کو کانوں کے برابر اٹھاتے۔
حاصل روایات۔ یہ یہو کہ کندھوں تک اٹھانا اس وقت تھا کہ جب ان کے ہاتھ چادروں میں سے لٹکی ہوئے سرما تھا اور جب کسٹروں میں ہاتھ نہ تھے بلکہ حرم گرماس تھا تو وہ اپنے ہاتھ کانوں کے برابر اٹھاتے تھے۔

(9) باب القراءۃ خلف الامام

9

س۔ قراءت خلف الامام جائز ہے یا نہیں؟ اختلاف ائمہ تحریر کریں
جواب۔ اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں "امام شافعی امام مالک امام احمد بن حنبل" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک قراءت خلف الامام جائز ہے۔ فقہ اختلاف ہے وجوب اور استحباب میں امام شافعی کے نزدیک واجب جبکہ باہر کے نزدیک مستحب ہے اور یہ حضرت عبادہ بن صامح رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں "صلی اللہ علیہ وسلم قال فیما یتلو فی القراءۃ علیہ السلام قلنا شتم قال «القرآن خلقی قلنا نعم یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال «قلنا فقلوا الا بقا تحۃ الکتاب فانہ لا مصلۃ لمن لم یقرأ بها» کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قراءت گراں ہوئی جب سلام پڑھا تو آپ نے فرمایا کیا تم میرے پیچھے پڑھتے ہو تو انہوں نے جواب میں عرض کیا جی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا ایسا صحت کو روکنے کا تہ الذاب کہ اس لئے کہ اس کی نماز نہیں جس سے فاتحہ نہ پڑھی

حضرت عائشہ صدیقہ روایت کرتی ہیں "سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول نکل مصلۃ لم یقرأ منھا یا ام الوان فی حرج" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے پڑھا دیکھتے ہوئے سنا کہ سرورہ نماز جس میں فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ نقص والی ہے

2۔ دوسرے گروہ میں "امام ابو حنیفہ سفیان ثوری ابی یوسف نخعی" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک قراءت خلف الامام جائز نہیں ہے اور یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

"قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم «انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا قرأ فالتصوا» کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "امام اس لئے بنایا گیا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ پڑھے تو تم خاموش رہو

حضرت حاکم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال «من کان لہ امام فقرأۃ الامام لہ قراءۃ» کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کا امام ہو تو امام کی قراءت اس کی قراءت ہے

عقلی دلیل۔۔۔ شرط فکر کا تقاضا یہ ہے تو ہم نے دیکھا کہ تمام ائمہ اس بات پر متفق ہیں کہ جب امام رکوع کی حالت میں ہو اور رکوع آنے والا تکبیر تحریمہ کہ امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جائے اور قراءت نہ کرے تو آنے والے کے حق میں یہ رکعت صحیح

صحیح مانی جاتی ہے اگرچہ اس نے قراءت نہ کی ہو اور اس کی اس رکعت کا صحیح ہو جانا اور قراءت کا اس سے ساقط ہو جانا دو احتمال رکھتا ہے۔ اہل خوف اور ضرورت کی بناء پر صحیح مانی جاتی ہے جہ امام کے پیچھے قراءت لازم نہیں ہے اس لئے صحیح ہو جاتی ہے اب ترجمہ بیان کی جاتی ہے

کہ تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ امام کے رکوع میں بیٹھنے کی حالت میں آنے والا بحالت قیام تکبیر تحریمہ کہے بغیر اگر رکوع میں جلا جائے اور امام کے ساتھ شریک ہو جائے تو اس کی نماز نہیں ہوتی نہ وہ رکعت ہوتی ہے اور

نہ پوری نماز حالانکہ قیام و تکبیر کو ضرورت رکعت کے خوف اور ضرورت کی وجہ سے اس نے ترک کر دیا ہے

تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تکبیر تحریمہ اور تمام حالت ضرورت اور غیر ضرورت دونوں صورتوں میں لازم ہیں اور غیر حالت میں یکساں حکم رکھتے ہیں اور فرائض میں سے ہیں جن کے بغیر نماز نہیں ہوتی اگر فوت رکعت ہو اور قرائت کے بارے علماء کا اجماع ثابت ہو چکا ہے کہ آنے والے اگر قرائت ترک کر کے بحالت قیام تکبیر تحریمہ کہہ کر رکوع میں شریک ہو جائے تو اس کی نماز ہو جاتی ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ فرضیہ قرائت دیگر فرائض کی طرح نہیں اور جب دیگر فرائض بحالت ضرورت و غیر ضرورت ہر حال میں یکساں حکم رکھتے ہیں اور حالت ضرورت اور غیر ضرورت میں ساقط نہیں ہوتے تو فرضیہ قرائت جو بالکل مخالف ہے اس کا حکم بھی مخالف ہو گا اور میں یکساں ہو جاتا ہے کہ فوت رکعت کی ضرورت اور غیر ضرورت دونوں صورتوں میں ساقط ہو جائے تو دوسری دلیل اور احتمال ترجیح پا جائے گا اور قرائت خلف الانام جائز نہیں ہے

(10) باب التكبیر للركوع والتكبیر للسجود والرفع من الركوع هل هو من ذلك رفع أم لا

س:- کیا رکوع، مسجد اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین ہے؟ اختلافِ ائمہ کبریٰ میں
جواب:- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

۱۔ پہلے گروہ میں "امام شافعی، امام احمد بن حنبل، سلطان بن ربیع" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک تکبیر رکوع تکبیر سجدہ اور رکوع فقہ سے قائم کی طرف انتقال کے وقت رفع یدین لازم ہے اور یہ حضرات عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اقْتَضَى الصَّلَاةَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَمَازِي حَنَظْلَهُ وَإِذَا ارَادَ أَنْ يَرْكُعَ وَارْتَعَادَ يَرْفَعُ وَلَا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے دیکھا کہ جب آیت الکرسی نماز شروع کرتے تو اپنے ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ ان کو اپنے کندھوں کے برابر کر دیتے اور جب رکوع کا ارادہ کرتے اور جب اس سے اٹھتے تو ہاتھ اٹھاتے اور درجہ کے درمیان ہاتھ نہ اٹھاتے۔ حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں "عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوَ حَنَظْلِهِ وَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ إِذَا ارْتَعَادَ يَرْكُعَ وَلَا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَمَازِي حَنَظْلَهُ" کہ جب نماز شروع کرتے تو ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع کا ارادہ کرتے اور جب اس سے اٹھتے تو ہاتھ اٹھاتے اور درجہ کے درمیان ہاتھ نہ اٹھاتے۔ حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں "عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوَ حَنَظْلِهِ وَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ إِذَا ارْتَعَادَ يَرْكُعَ وَلَا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَمَازِي حَنَظْلَهُ"

جب آقہ عورت اور حب دونوں سجدہ میں سے اٹھتی تو اس طرح کاٹھ پلنگر کرتے اور ٹکس کرتے

ج:۔ دوسرے گروہ میں "امام ابو حنیفہ، امام مالک، سفیان ثوری" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے علاوہ باقی کہیں بھی رفع یدین جائز نہیں اور یہ عبد الرزاق بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آخر انھوں نے

"عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یرفع یدہ فی اقل تکبیرۃ ثم لا یعود"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر افتتاح کے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر اس کے بعد پانچواں اٹھاتے تھے حضرت ابو بن عازب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں "کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر لافتتاح الصلوۃ رفع یدہ حتی یكون ایسا احادیث قریباً میں بھی افسانہ تم لاہود کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کے شروع میں تکبیر فرماتے تو رفع یدین کرتے یہاں تک کہ آپ کے انگلی ٹپے کانوں کی کوئی نہ ہو جائے پھر رفع یدین نہ کرتے تھے موقوف ثانی کا جواب:۔ حضرت علیہ السلام نے اپنے والد سے نقل کیا "ان علیاً فرماتے تھے کان یرفع یدہ فی اقل تکبیر من الصلوۃ ثم لا یرفع یدہ"

"کہ جناب حضرت علی رضی اللہ عنہ نماز کی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھاتے اس کے بعد پھر نماز میں ہاتھ نہ اٹھاتے

عقلمانی دلیل:۔ شرط فکر کا تقاضا یہ ہے کہ ہم نے غور کیا تو ہم نے دیکھا کہ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین میں حقیقی ہیں باقی میں اختلاف ہے۔ تحریم نے تکبیرات میں غور کیا کہ چون کہ اس کے ساتھ حشاہت رکھتے ہیں تو تکبیر افتتاحی تو نماز کا ایسا جز ہے کہ حسن کے بغیر نماز نہیں ہوتی اور تکبیر سجدہ میں اس طرح نہیں کیونکہ وہ سنت ہے اگر اس کو ترک کر دیا جائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی اب رکوع کی تکبیر میں اور اٹھنے کی تکبیر میں بھی نماز کا ایسا جز نہیں جن کے بغیر نماز نہ ہو کیونکہ یہ بھی سنت ہیں جس کا تکبیر میں السجدہ میں بھی تو یہ دونوں اس کی مثل ہوں گی صرف تکبیر ہوگی رفع یدین نہ ہوگا

(11)

"باب الامام یقول سمع اللہ لمن حمدہ هل ینبغی لہ ان یقول بعد ہادینا وک الحمد أم لا"

س:۔ تجمید و تسمیع میں امام و مقتدی کا وظیفہ کیا ہے؟

جواب:۔ اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1:۔ "یہ گروہ میں" امام ابو حنیفہ، امام مالک، سفیان ثوری، امام احمد کی ایک روایت" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک امام صرف "سمع اللہ لمن حمدہ" اور مقتدی صرف "بنا دلائ الحمد" کہے گا اور یہ حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت سے استدلال کرتے ہیں

"عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ فقال اذا کبر الامام فیکبروا واذ ارکع فارکعوا واذ اسجد فاسجدوا واذ قال سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا للہم بنا دلائ الحمد لیسع اللہ لکم"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سکھائی اور فرمایا جب امام تکبیر کرے تو تم تکبیر کرو اور جب رکوع کرو تو تم رکوع کرو اور جب رکوع سجدہ کرو تو تم سجدہ کرو اور جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو انھیں بنا دلائ الحمد کہو اللہ تعالیٰ تمہاری فریادوں کو سننے والا ہے

حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا للہم بنا دلائ الحمد فانہ من وافق قولہ قول الملائکۃ عقرہ ما تقدم من ذنبہ"

”کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے تو تم ”بنیاد الہجر“ کہو جس کا قول علامہ کے قول کے موافق ہو تو اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔
2۔ دوسرے گروہ میں ”امام شافعی، امام ابو یوسف، امام شافعی، شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک امام ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”بنیاد الہجر“ دونوں کہے گا اور مقتدی صرف ”بنیاد الہجر“ کہے گا اور یہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
 ”عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه کان اذا رفع رأسه من الركوع قال ”اللهم دنیا لك الحمد مل السائر والالاف والذات من شئ لیس کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنا سر مبارک رکوع سے اٹھاتے تو اس طرح فرماتے ”اللهم دنیا لك الحمد مل السائر والالاف والذات اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے اس کی مثل روایت ہے اور مقتدی کے بارے میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
 ”قال أنا اشمکم صلاة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا قال ”سمع اللہ لمن حمدہ“ قال اللهم دنیا لك الحمد کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے ساتھ حشاشین کرتے تھے ہم سے زیادہ سون حنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے تو اشمکم دنیا لك الحمد کہتے

عقلمی دلیل۔ نظر و فکر کا تقاضا یہ ہے کہ اس بات پر تمام اتفاق ہے کہ جو شخص اکیلے نماز ادا کرے وہ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ دنیا لك الحمد کہے اس پر چند کی بات یہ ہے کہ امام متقدم کا حکم یکساں ہے یا مختلف چنانچہ سبوح و بحار سے معلوم ہوا کہ امام رکوع، سجود، تشهد تمام افعال میں منفرد جسے کرتا ہے اور احکام وہ بھی یکساں ہے اور ان حالات میں بھی جو مختلف اوقات میں امام پر جاری ہوتی ہیں نماز کو فاسد کرتی ہیں اور سجدہ، سجود لازم کرتی ہیں وغیرہ ان میں منفرد امام برابر ہیں مقتدی کی حالت ان سے مختلف ہے جب یہ بات بالاتفاق ثابت ہے کہ اکیلے نماز پڑھنے والا ”سمع اللہ لمن حمدہ“ ”بنیاد الہجر“ کہے گا تو اس سے خود ثابت ہو گیا کہ امام بھی یہ دونوں کلمات کہے گا

(12) ”باب القنوت فی صلاة الفجر غیرھا“

س۔ فجر میں قنوت مشروع ہے یا نہیں؟ اختلاف ائمہ تحریر کریں؟

جواب۔ اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ بے گروہ میں ”امام شافعی، امام مالک“ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک فجر میں قنوت سال قنوت مشروع ہے اور یہ حضرت یزید بن عازب کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں
 ”أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقف فی الصبح والمغرب کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح اور مغرب میں قنوت پڑھتے تھے اور حضرت انس بن مالک روایت کرتے ہیں ”ہللت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یزل یقف فی صلاة الفجر الا حتی یفرق“

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں "انما سنة الصلاة أن تنصب رجل اليمنى وتثنى اليسرى"

2۔ دوسرے گروہ میں "انما شافعی بانام احمد بن حنبل" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک قعدہ اخیرہ میں تو تک مسنون ہے اور قعدہ اولیٰ اور جلسہ میں دایں پیر کو کھڑا کر کے بائیں پیر کو بچھا کر اسی پر بیٹھنا مسنون ہے اور یہ حضرت ابو حمزہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں "أنا أعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا: لم فوالله ما كنت أكثرنا له تبعه ولا اقتدنا له هجته فقال يلبي قالوا فاعرض فذكر أنه كان في الجلسة الأولى يثنى رجله اليسرى فيقعد عليها حتى إذا كانت السجدة التي يكون في آخرها التسليم أخرج رجله اليسرى وقعد متوركاً كما على تنصقه إلا اليسر قال فقالوا جميعاً صدقت"

"ابو حمزہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو تم میں سے جس سے زیادہ جاننے والا ہو انہوں نے کہا کہ میں اللہ قسم آپ کی اتباع میں ہم سے بڑھنے والے نہیں ہو اور صحبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ہم سے حقیر نہیں ہو انہوں نے کہا کہ میں نہیں وہ ابو حمزہ سے کہنے لگے بہر حال تو مجھ سے تم حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا تذکرہ کرو ابو حمزہ کہنے لگے جلسہ اولیٰ میں آپ اپنے بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھ جاتے ہیں جب آپ قعدہ اخیرہ کرتے تو بائیں پاؤں کو موخر کرتے اور زمین پر اپنے سر کے سبارے سے بائیں طرف بیٹھ جاتے تو اس پر تمام نے سہم کیا

ثانی کا جواب :- بلکہ گروہ کی روایات میں عبداللہ بن عمر کے قول "السنة" میں دو احتمال ہیں کہ سنت سے مراد رسول اللہ کی سنت ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل اور وہی ہو

3۔ تیسرے گروہ میں "انام الوحنفہ سہیلان ثوری" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک قعدہ اولیٰ و اخیرہ اور جلسہ بین السجدتین میں سے ایک میں دایں پیر کو کھڑا کر کے بائیں پیر کو بچھا کر اس پر بیٹھنا مسنون ہے اور یہ حضرت وائل بن حجر کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا حفظن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلما قعد للشهادة فرش رجله اليسرى ثم قعد عليها ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى ووضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى ثم عقد أصابعه وجعل حلقة الأصابع والوسطى ثم جعل يدعو بالأخري" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے میں نے نماز ادا کی اور میں نے غم نہ کیا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز خوب یاد کروں گا کہتے ہیں کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تسبیح کے لئے قعدہ کیا تو بائیں پاؤں کو بچھا یا پھر اس پر بیٹھ گئے اور بائیں ہتھیلی کو بائیں ران پر رکھا اور دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر رکھا انہی انگلیوں کو ہتھیلی سے ملا کر عقد کیا اور انگوٹھے اور درمیان انگلی کا حلقہ بنایا اور سبائے سے دعا کا اشارہ کرتے لگے

عقلی دلیل :- قعدہ اولیٰ نماز کا حصہ ہے اس پر غور کیا کہ جب اس میں بالاتفاق پائیں پادریوں کو
بجھا کر اس پر بیٹھتے ہیں اب رہا قعدہ اخیرہ جس میں اختلاف کیا گیا تو اس کی دو حالتیں ہیں
یا وہ فرض ہے یا سنت اگر وہ سنت ہے تو اس کا حکم قعدہ اولیٰ جیسا ہو گا اور اگر وہ فرض ہے تو اس
کا حکم جیسے ایسا ہو جائیے تو دونوں صورتوں میں یہ سسرے گروہ کے قول کے موافق ہے
حضرت ابراہیم سے نقل کیا ہے "میسرہ لانے" اندکان لستحب اذا جلس الرجل فی الصلاۃ ان یفسر
قدمہ الیسری علی الارض ثم یجلس علیہا
"کہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ نے فرمادے تھے کہ آدمی جب نماز میں بیٹھے تو پائیں پادریوں کو بجھا کر اس پر بیٹھے (اگر پادریوں کا)

(14) باب التشھد فی الصلاۃ کیف ہو (14)

سوال :- قعدہ اولیٰ اور ثانیہ میں تشھد پڑھنا واجب ہے یا مستحب؟ اختلاف ائمہ تحریر کریں؟
جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں "امام مالک، ابن شہاب زہری، شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک دونوں میں
تشھد پڑھنا مستحب ہے اور تشھد عمر زیادہ افضل ہے اور یہ حضرت عبدالرحمن بن عبد القاری کی روایت
سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں "انہ سمع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما یحکم الناس التشھد علی المنبر
وہو یقول قولوا: الحمد لله الذی انزلناک ربہ الصلاۃ اللہ السلام عبدہ اجمع النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ المصلحین اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمدا عبدا ورسولہ"

"کہ میں نے جناب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے سنا وہ منبر پر لوگوں کو تشھد کی تعلیم دے رہے تھے تو اس طرح کہو
الحمد لله۔ الی الخ " اور یہی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ بھی اسی طرح تشھد پڑھتے تھے
2۔ دوسرے گروہ میں "امام الوحیف، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک

کھیر اختلاف ہے امام مالک کے مانع دونوں میں پڑھنا واجب ہے جبکہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک
قعدہ اولیٰ میں مستحب اور قعدہ اخیرہ میں واجب ہے لیکن کتب احناف میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک قعدہ اولیٰ
میں تشھد واجب ہے اور کھیر تشھد پڑھنے میں اختلاف ہے

امام شافعی کے نزدیک تشھد ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اور وہ حضرت سعید بن جبیر کی روایت سے استدلال کرتے ہیں
"عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحکمنا التشھد کما یحکمنا القرآن فکان یقول "الحمد لله
المبارکات الصلاۃ الطیبات اللہ السلام علی اجمع النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
طرح سکھاتے تھے تلاخ قرآن اور کھیر فرماتے "الحمد لله المبارکات۔ الی الخ" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تشھد اس
طرح سکھاتے تھے تلاخ قرآن اور کھیر فرماتے "الحمد لله المبارکات۔ الی الخ"

امام ابو حنیفہ اور امام احمد کے نزدیک شہید ابن مسعود افضل ہے اور یہ حضرت ابن مسعود کی روایت سے استدلال کرتے

[illegible][illegible]

ماحصل :- تشہد عمر رضی اللہ عنہما یا ابن عمر رضی اللہ عنہما والی روایت موقوف ہے اور تشہد ابن عباس امیر ابن مسعود والی روایات مرفوع ہیں پس موقوف روایت مرفوع کے مقابلے میں مستدل نس ہو سکتی یا قی تشہد ابن عباس اور ابن مسعود کے بارے میں تو ابن عباس میں تشہد ابن مسعود کے مقابلے میں کچھ الفاظ زائد ہیں اور قاعدہ یہ ہے "انرا ثبوت الیٰ حسن الناقص اس لئے تشہد ابن عباس یہی زیادہ افضل اور اولیٰ ہوگا۔"

(15) "باب الوتر"

س۔ دوسری نماز میں کتنی رکعتیں ہیں اور ایک سلام یا دو سلام کے ساتھ؟ اختلاف انکے تحریر کریں

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1: پہلے گروہ میں "عطاء بن رباح، قتادہ" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک وتر کی نماز صرف ایک رکعت ہے اور یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال "الوتر رکعتہ من آخر اللیل"

”کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کہ وہ قمر رات کے آخر میں ایک رات ہے۔“

ابو جعفر نے نقل کیا ہے: "سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن الوتر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "ركوت من آخر الليل
 کہ میں نے ابن عباس رضي الله عنهما سے ذکر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے فرمایا کہ دو رات کے
 آخر میں ایک رکعت ہے۔"

2۔ دوسرے گروہ میں ائمہ اربعہ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک وتر کی نماز میں تین رکعت ہیں ان میں اختلاف مسلم کے حوالے سے ہے احناف کے نزدیک ایک سلام کے ساتھ ہے جبکہ باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وتر کی تین رکعت دو سلام کے ساتھ ادا کی جاتی ہیں گویا اور یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے مستدل کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں

”ان رجال سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فصل ركعة لوتر
للصلوة“

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک آدمی نے رات کی نماز کی کیفیت اور تعداد کے متعلق سوال کیا
تو آپ نے فرمایا مثنی مثنی (دو دو پڑھتے رہو) جب صبح کا خدشہ ہو تو ایک رکعت پڑھو جو تیسری
ان رکعتوں کو طاق بنادے (یعنی دو کے ساتھ تیسری ملا لو یہ وتر بن جائیں گے) اب احناف کے دلائل
حضرت نافع روایت کرتے ہیں ”أن عبد الله بن عمر كان يسلم بين الركعة والركعتين في الوتر حتى يادبر بعض
”کہ حضرت ابن عمر دو رکعتوں اور اس رکعت کے درمیان سلام پھیرتے یہاں تک کہ انہی بعض حاجات کا حکم فرماتے
حضرت عباس رضی روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابن عباس اور ابن عمر سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کی نماز کی کیفیت کے
متعلق سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا ”ثلاث عشرة ركعة ثمان ولوتر ثلاث ركعتين بعد الفجر“
”کہ تیسرے رکعت پڑھتے تھے آٹھ اور تین وتر اور فجر کے بعد دو رکعت“

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتی ہیں ”كان نبي الله صلى الله عليه وسلم لا يسلم في ركعتي الفجر“
کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی دو رکعتوں کے بعد سلام نہ پھیرتے تھے
عقلی دلیل :- ہم نے غور و فکر کیا کہ وتر دو حال سے خالی نہیں ہوگا یا تو از قبیل فرائض میں سے ہوں گے یا سنت سے
تو ہم نے دیکھا کہ وتر یا تو ایک ہے یا تین اور سنن یا تو ثنائیہ ہیں یا رباعیہ اور وتر کا دو یا چار کے
مشابہ نہ ہونا ثابت ہو چکا ہے ہم نے فرائض میں دیکھا کہ وہ تین اقسام پر ہیں! دو رکعت والے ۲ چار رکعت
۳ تین رکعت والے اور تمام علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ وتر دو رکعت یا چار رکعت والے نہیں ہو سکتے
تو لامحالہ تین رکعت والی نماز فرض یعنی مغرب کی نماز کے مشابہ قرار دینا لازم آئے گا اور مغرب کی نماز تین ہی رکعت ہے
اور ایک سلام کے ساتھ یہ اس لئے وتر کی تین رکعت ایک سلام کے ساتھ ہوں گی

”باب الاستسقاء وكيف هو وهل فيه صلوة ام لا“ (16)

س :- نماز استسقاء کی حقیقت کیا ہے؟ اختلاف آئمہ تحریر کریں؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

۱ :- ”بلد گروہ“ امام ابوحنیفہ ”شامل ہیں آپ کے نزدیک استسقاء کے لئے نماز مستحبہ ہے نہیں ہے بلکہ دعا
اور استغفار کا نام دے کر اور آپ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
”کہ ایک آدمی جمع کے دن مسجد میں منبر کے سامنے والے دروازے سے داخل ہوا اس وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کھڑے خطبہ دے رہے تھے وہ سیدھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑا ہوا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(17) باب القیام فی شہر رمضان محل عوفی المنازل افضل ام مع الامام
س: قرآن مجید گھر میں افضل ہیں یا امام کے ساتھ؟ اختلاف آئمہ تحریر کریں؟

جواب: اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

۱۔ پیادہ گروہ میں "امام ابو حنیفہ امام محمد، امام شافعی امام احمد بعض مالکیہ" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک
قرآن مجید کی نماز مسجد میں باجماعت پڑھنا زیادہ افضل ہے اور یہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
آپ فرماتے ہیں "صمت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
میں نے رمضان کا روزہ رکھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نماز قرآن مجید نہیں پڑھائی یہاں تک جب ۲۳ یوم
گزر گئے اور ۷ یوم باقی رہ گئے تو ثلاث لیل تک ہم کو قرآن مجید پڑھائی "ثم لم یصلی بنا السادسة" پھر ہمیں
۲۴ روزے کو نماز قرآن مجید نہیں پڑھائی یہاں تک ۲۵ کی رات آگے پھر آپ نے ہمیں قرآن مجید پڑھائی یہاں تک کہ
رات کا ایک حصہ گزر گیا ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کاش ہمیں نفل نماز پڑھاتے آپ نے فرمایا
"ان القوم اذا صلوا مع الامام حتی ینصرف کتب لھم قیام تلك الليلة" جب لوگ امام کے ساتھ نماز پڑھ کر لوٹتے ہیں
تو ان کے لئے رات کا قیام لکھ دیا جاتا ہے پھر چھبیس کی رات کوئی آپ نے ہمیں نماز نہ پڑھائی جب ستائیسویں کی رات
آئی آپ خود گھر والوں سمیت نفل آپ نے ہمیں پڑھائی یہاں تک ہمیں خطرہ ہو گیا کہ سحری فوت ہو جائے گی
پھر: دوسرے گروہ میں "امام مالک، حسن بصری، امام ابو یوسف، امام طحاوی" شامل ہیں ان حضرات کے
دیکر قرآن مجید کی نماز عام نوافل کی طرح گھر میں جا کر پڑھنا افضل ہے اور یہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی
روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے مسجد میں چٹائی کا حجرہ بنایا اس میں جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی راتیں نماز ادا کی یہاں تک کہ لوگ ضم ہو گئے تو انہوں نے آپ کی آواز کو گم پایا انہوں نے خیال کیا
آپ آرام فرما رہے ہیں بعض لوگ کھٹارے لگے تاکہ آپ آواز سن کر نفل آئیں آپ نے فرمایا مجھے تمہارے طرف سے جو طرز عمل تھا
وہ سامنے رہا یہاں تک کہ مجھے قیام لیل کے فرض سے خطرہ ہوا اگر تم پر فرض ہو جاتا تو تم نہ کرتے تو آپ نے فرمایا
"ایھا الناس فی بیوتکم فان افضل صلاة المسرعی بیتہ الا المکتوبة"

اے لوگو! اپنے گھروں میں نماز ادا کرو بے شک فرض نماز کے علاوہ آدمی کی افضل نماز وہ ہے جو گھر میں ادا کی جائے

حضرت نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے "انہ کان لاریضی خلف الامام فی رمضان"

"کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما رمضان میں امام کے پیچھے قیام نہ کرتے

مغیرہ نے ابراہیم کے متعلق نقل کیا ہے "کان المحدث المتعبون یصلون فی ناحیۃ المسجد والامام یصلی بالناس فی رمضان"

"کہ تہجد گزار مسجد کی ایک جانب نماز پڑھتے اور امام رمضان میں لوگوں کو نماز پڑھا رہا ہو تا تھا

ان آثار سے یہ بات واضح ہوئی کہ رمضان میں امام کے ساتھ نماز پڑھنے کی بجائے الگ گھر میں نماز پڑھنا افضل ہے

اور یہی درست ہے

(18) باب الرجل يدخل المسجد ليوم الجمعة والامام يخطب هل ينبغي له ان يركع ام لا 20

س: خطبہ امام کے وقت نماز کا حکم کیا ہے؟ اختلاف ائمہ تحریر کریں؟

جواب: اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ بد گروہ میں "امام شافعی، امام احمد بن حنبل" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک اثنائے خطبہ

آنے والے کھلے دو رکعت نفل پڑھنا اور ان دونوں رکعتوں کو مختصر کرنا مسنون ہے اور بغیر پڑھے بیٹھ جانا

مکروہ ہے اور یہ حاکم بن حازم نے روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

"کہ سبک غطفانی جمعہ کے دن آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہر پر خطبہ دے رہے تھے سبک دو رکعت پڑھنے

سے پہلے بیٹھ گئے تو جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اگر رکعت رکعتیں قال لا قال تم فارکعھا"

کہ کیا تم نے دو رکعت پڑھ لیں اس نے نفی میں جواب دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اٹھو اور پڑھو

حضرت حاکم بن حازم نے روایت سے "قال اذا جاء احدكم والامام يخطب فليصل ركعتين خفيفتين يتجوز فيهما"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اس حال میں آئے کہ امام خطبہ دے رہا ہو اس کو ضرور دو خفیف رکعتیں پڑھنا چاہیں اور ان میں اختصار کرے

2۔ دوسرے گروہ میں "امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام ابو یوسف، امام محمد" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک اثنائے خطبہ

آنے والے کے لئے دو رکعت نفل پڑھنا جائز اور مکروہ کریمی ہے اور بغیر پڑھے بیٹھ جانا واجب اور ضروری ہے اور یہ

حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں کہ میں جمعہ کے دن آپ کو پہلو میں بیٹھتا تھا کہ ایک

آدمی لوگوں کی گردنوں کو پیچھا لگا ہوا آیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا "ہے اجلس فقد اذيت وائت"

بیٹھ جاؤ تم نے لوگوں کو تکلیف پہنچائی "الوانرا سیرہ کہتے ہیں کہ ہم امام کے کھلے قلم گفتگو کرتے تھے کہ تم نے

نہیں دیکھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھنے کا حکم دیا اور نماز کا حکم نہیں دیا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال "اذا قلت لصاحبك انفق والامام يخطب

فقد لغوت" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم نے خطبہ کے دوران اپنے ساتھی سے کہا انفق "تو تو نے لغو کا کیا

عقلی دلیل: یہ ہے کہ امام کے خطبہ شروع کرنے سے پہلے جو آدمی مسجد میں موجود ہو تو جب امام خطبہ

شروع کرے تو اسے نماز ممنوع ہے اور وہ خطبہ کی وجہ سے نماز کی جگہ میں نہ رہا اور یہ بات بالاتفاق ہے تو اب جو

آدمی مسجد میں اس وقت داخل ہو رہا ہو وہ بھی غرض موضع صلاۃ میں بیٹھ جائے پس اس کا بھی نماز پڑھنا درست نہ ہو گا

(19)

"باب الرجل يدخل المسجد والامام في صلاة الفجر ولم يكن ركع ائيركح او لا يركع"

س: جماعت فجر کے وقت سنت کی ادائیگی کا کیا حکم ہے؟ اختلاف ائمہ تحریر کریں؟

جواب: اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

۱۔ پہلے گروہ میں "امام شافعی، امام احمد بن حنبل، اہل ظواہر" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک جماعت شروع کے لمحوں کے بعد اور اہل ظواہر کے نزدیک نیت کے بعد نماز شروع ہو گئی تو بھی جائز نہیں ہے اہل ظواہر کے نزدیک دونوں صورتوں میں باطل ہے جبکہ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک اگرچہ جماعت کے ساتھ مل جانے کی امید یوتب بھی ٹھہرے گا تو یہ مذکورہ ہے اور یہ حضرت ابوسبیرؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں "عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "اذا أقیمت الصلوٰۃ فلا صلواۃ الا المکتوبۃ"

۲۔ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب جماعت کھڑی ہو جائے تو فرض نماز کے علاوہ کوئی نماز نہیں ہے۔ دوسرے گروہ میں "امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام ابو یوسف، امام محمد" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک جماعت کے بعد سنت کی نیت باندھنا جائز ہے امام مالک کے نزدیک پہلی رکعت کے فوت ہونے کا خوف ہے تو مکروہ ہے جبکہ باقی ائمہ کے نزدیک دوسری رکعت پانے کی امید یوتب بھی نیت باندھنا جائز ہے اور یہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں "ان رجلا جادا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی صلاۃ الصبح و رکعتی" کہ ایک آدمی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اس وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مصروف تھے پس اس نے دو رکعت نماز ادا کی "ثم دخل مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلاۃ فلما قضی النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلاۃ قال یا فلان اجعلت صلاۃک الی صلیت معنا او الی صلیت وحدک؟" پھر جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں داخل ہو گیا پس جب جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا اے فلان کیا تم نے وہ نماز جو بیمار کے ساتھ پڑھی ہے وہ اپنی نماز قرار دی ہے یا وہ جو اکیلے پڑھی ہے اس کو اپنی نماز قرار دیا ہے

حضرت عبد اللہ بن ابی موسیٰ نے ابن مسعودؓ کے متعلق نقل کیا ہے "انہ دخل المسجد والامام فی الصلاۃ فصلی رکعتی الفجر" کہ وہ مسجد میں ایسے وقت میں داخل ہوئے جب امام نماز میں تھا پس انہوں نے فجر کی دو سنت پڑھی غلطی دلیل :- یہ ہے کہ جب اس بات پر تو سب کا اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص مسجد میں موجود ہو اور اسے جماعت کھڑے ہونے کا علم ہو گیا اور اسے معلوم ہے کہ وہ فجر کی سنت پڑھ کر جماعت میں شامل ہو سکتا ہے تو اسے فجر کی دو رکعت پڑھ کر جماعت میں شامل ہونا چاہیے اور اگر جماعت کے فوت ہو جانے کا خدشہ ہو تو انہیں ادا نہ کرے کیونکہ اس کو دو فرض سے بے اداری کا حکم ہے اور اس پر اتفاق نہیں ہے کہ فرض کی طرف چل کر آنا اپنے گھبراہٹ میں دو رکعتوں میں مشغول ہونے سے افضل ہے حالانکہ ان لوگوں کی جتنی ناکید ہے کسی نفل نماز کی اس قدر ناکید نہیں ہے

حضرت حسن سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں "اذا دخلت المسجد ولم تصل رکعتی الفجر فصلی ما کان الامام لصلی ثم ادخل مع الامام" کہ جب تم مسجد میں ایسے حالت میں آؤ کہ ابھی سنت فجر نہ پڑھی ہو تو ان کو پڑھ لو اگرچہ امام نماز میں مصروف ہو مگر ان کے ساتھ نماز میں داخل ہو جاؤ

(25) "باب من صلی خلف الصف وحده"

سوال :- صف کے پیچھے تنہا کھڑے ہو کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اختلاف آئمہ تحریر کریں؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1 :- پہلے گروہ میں "امام احمد بن حنبل، ابراہیم نخعی" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک جماعت کی حالت میں صف کے پیچھے تنہا کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے فاسد اور باطل سمجھا جاتا ہے اور یہ حضرت والبراء رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں

"ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأی رجلاً یصلی فی خلف الصف وحده فامسوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یجد الصلوۃ" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صف کے پیچھے تنہا ایک آدمی کو نماز پڑھتے دیکھا (غالباً مسروق ہوگا) تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نماز لوٹانے کا ارشاد فرمایا

حضرت شبان سحیمی سے روایت ہے کہ میں ایک وفد کے ساتھ بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا

"صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقصی صلاتہ ورجل فیرد لصلی خلف الصف فتقام نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی قضی صلاتہ ثم قال استقبل صلاتک فلا صلوۃ لکسر خلف الصف"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے میں نے نماز پڑھی پس حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے نماز پوری کر لی تو دیکھا کہ ایک شخص تنہا صف کے پیچھے نماز پڑھ رہا تھا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس جا کر کھڑے ہو گئے جب اس نے نماز پوری کی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز دوبارہ از سر نو پڑھو اس لئے کہ تنہا آدمی کا صف کے پیچھے نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے

2 :- دوسرے گروہ میں "امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک صف کے پیچھے تنہا نماز پڑھنے سے فاسد نہیں ہوتا بلکہ جائز و صحیح ہوتا ہے بلکہ اللہ انہما کرنے والا کثرتاً ہوگا اور نماز مکروہ نہ ہوگی اور یہ حضرات حسن جنہوں نے ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے

"ان ابابکرہ رکع دون الصف فقال لا النبی صلی اللہ علیہ وسلم زادک اللہ حرصاً ولا تعد"

"کہ جناب ابوبکرہ رضی اللہ عنہ نے صف کے پیچھے نماز پڑھی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو فرمایا "کہ اللہ تعالیٰ تیرے حرص میں اضافہ فرمائے اور تو ~~نماز~~ کا اعادہ نہ کرنا۔ (یعنی جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے حرص میں اضافہ کرے)

حضرت ابوبکرہ روایت کرتے ہیں "جئت ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکع وقد حفر فی النفس فرکت دون الصف ثم مشیت الی الصف فلما قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ قال "ایکم الذی رکع دون الصف

قال ابوبکرہ: انا قال زادک اللہ حرصاً ولا تعد"

"کہ میں ابوبکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کی حالت میں تھے اور مجھے سرے نفس سے ہمارا پس میں نے صف سے دور رکوع کر لیا پھر میں صف کی طرف چلا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کو مکمل فرمایا تو فرمایا تم میں سے کس نے صف سے الگ رکوع کیا ہے ابوبکرہ کہنے لگے میں نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہاری حرص جماعت زیادہ کرے اللہ اسانہ کرنا

عقلمی دلیل :- نظر دکر کا تقاضا ہے کہ جو شخص صوف میں پیچھے اکیلا امام کی اقتداء میں نماز پڑھے اس کی نماز درست ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص امام کے پیچھے صوف میں نماز پڑھے وہ ایک آدمی ہے اس کے سامنے والی جگہ خالی کر دی (دھڑو وغیرہ ٹوٹ گیا) اسے مناسب ہے کہ وہ صوف میں چل کر اس جگہ کھڑا ہو جائے

(21) "باب الرجل یدخل فی صلاۃ القدۃ فیصلی منہا رکعۃ ثم تطلع الشمس"

س :- دوران نماز سورج نکل آئے تو نماز کا حکم کیا ہے اختلاف آئمہ تحریر کریں ؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1 :- پہلے گروہ میں "امام شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبل" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک ایسا شخص دو رکعت پڑھے کر اسے حالت میں نماز پوری کرے گا اور یہ حضرت ابو سیریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں فرماتے ہیں "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال "من أدرك من صلاة الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد أدرك الصلوة"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا "کہ جس نے طلوع آفتاب سے پہلے ایک رکعت کو پالیا اس نے نماز فجر کو پالیا"

2 :- دوسرے گروہ میں "امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک اثناء صلوٰۃ طلوع آفتاب کی وجہ سے نماز فاسد اور واجب الاعادہ ہوگی اور یہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال "ان تطلع قرن الشمس او غاب قرن الشمس"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلوع آفتاب اور غروب آفتاب کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں "عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال "لا یحسری أحدکم فیصلی عند طلوع الشمس ولا عند غروبها"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا کہ آپ نے فرمایا کوئی تم میں سے نماز

کے لئے طلوع آفتاب اور غروب آفتاب کے وقت نماز کیلئے ننگ دھونے کرے

عقلمی دلیل :- یہ ہے کہ ہم نے طلوع شمس کے وقت کو دیکھا کہ سورج بلند ہونے تک ممنوع عن الصلوة ہے پھر ہم نے غروب کیا کہ ان اوقات

میں صرف لو اقل کی ممانعت ہے یا فرائض بھی داخل ہیں تو ہم نے لوم العطر اور لوم الاضغیہ پر غور کیا کہ ان میں روزہ رکھنا ممنوع ہے

چاہے فرض ہو یا نفل سب برابر ہیں لہذا جس طرح اوقات ممنوعہ میں فرض اور نفل سب برابر ہیں اسی طرح اوقات ممنوعہ میں

فرض اور نفل نماز بھی سب ممنوع ہوگی پس نظر دکر کا تقاضا ہے کہ طلوع آفتاب کے وقت خواہ نفل ہو یا فرض نماز سب ممنوع ہونی

چاہے اور غروب آفتاب کے وقت کا بھی یہ حال ہے البتہ عمر کے بعد غروب تک ممانعت (غروب آفتاب) اور فجر کے بعد

طلوع تک ممانعت (طلوع آفتاب) کے وقت کی ممانعت وقت کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ نماز کی وجہ سے ممانعت ہے لہذا طلوع شمس کے وقت ہر قسم

کی نماز ممنوع ہوگی

(۲۲) "باب صلاة المسافر"

۲۴

س: مسافر کی نماز قصر کے بارے میں ائمہ کرام کا اختلاف تحریر کریں

جواب: اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں "انام شافعی، انام مالک، انام احمد بن حنبل" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک مسافر کیلئے

قصر کا حکم عزیمت اور فرض کے درجے میں نہیں ہے بلکہ رخصت کے اور سنت کے درجے میں ہے اور یہ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں

"قصر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی السفر والتم"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں قصر بھی کی اور مکمل نماز بھی پڑھی

ایلی بن حنبلہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (لن یسئلکم جناح ان

تقصروا من الصلوة) اب تو لوگ امن میں ہو گئے ہیں (ابا یہ فقرہ کریں) تو آپ نے فرمایا مجھے اس پر تعجب نہ ہو

جس پر تمہیں تعجب ہے "فسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال صدقہ تصدق اللہ علیکم فاقبلوا صدقہ"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نے سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ صدقہ ہے جو اللہ نے تم پر کیا ہے تو تم اللہ کے صدقہ کو قبول کرو

2۔ دوسرے گروہ میں احناف کے ائمہ ثلاثہ سفیان ثوری شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک مسافر کیلئے

قصر صلوٰۃ کا حکم رخصت اور سنت کے درجے میں نہیں بلکہ عزیمت اور فرض کے درجے میں ہے اور یہ حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں

"سافر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقام تسعة عشر يوماً یصلی رکعتین"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر کیا اور انیس روز قیام کیا آپ دو رکعت ادا فرماتے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں "کان رسول اللہ اذا خرج من اھله لم یصل الا رکعتین حتی یرجع الیہم"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر سے نکلے تو گھر میں رہے تک دو رکعت ادا فرماتے

عقلی دلیل :- یہ ہے کہ جب ہم فرض پر نظر ڈالتے ہیں تو یہ بات ظاہر ہو کہ اس میں کوئی اختیار نہیں ہے بلکہ ضروری ہے

اور لو اہل میں اختیار ہے اور ان کو ادا کرنا نہ کرنا درست ہے اور اس پر سب متفق ہیں اور جن کا یہ صورت کرنا ضروری

ہے سفر میں وہ دو رکعت ہیں تمام کے نزدیک اور ان کے علاوہ میں اختلاف ہے کچھ لوگ لازم قرار دیتے ہیں

اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ مسافر کو کرنے نہ کرنے کا اختیار ہے ان دو رکعتوں کی صفت تو فرض ہونا ہے اور وہ دونوں

فرض ہیں اور بعد والی رکعت تطوع کے حکم میں ہیں پس اس سے یہ بات ثابت ہو گئی مسافر کا فرض دو رکعت اور

مقیم پر فرض چار رکعت ہیں پس جس طرح محکم کو چار کے بعد بلا تسلیم اور کوئی چیز ان سے ملانی درست نہیں پس

اسی طرح مسافر کو بھی مناسب نہیں کہ وہ دو رکعت کے بعد بغیر سلام کے اور کچھ پڑھے یا ملے

(۵۳) "باب سجود السهو فی الصلوٰۃ حل ہو قبل التسليم اور بعدہ" ۲۵

س :- سجدہ سہو سلام سے پہلے ہے یا بعد میں ؟ اختلاف آئمہ تحریر کریں ؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں تین

1 :- پہلے گروہ میں " امام شافعی ، امام اوزاعی ، شافعیہ میں ان حضرات کے نزدیک سجدہ سہو قبل السلام مشروع ہے اور بعد السلام مشروع نہیں ہے اور یہ عبد اللہ بن مسعود کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

" صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت نظر انما العصر فقام فی الثانیۃ ولم یجلس فلما کان قبل ان یسلم سجد سجدین دعوہ حالس " کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی بیمار احوال ہے کہ وہ نماز عصر تھی آپ دوسری رکعت میں کھڑے ہو گئے (دور کھڑے ادا کرنے کے بعد) اور پہلے نہیں تو آپ نے سلام سے پہلے بٹھ کر دو سجدے کئے

2 :- دوسرے گروہ میں " امام مالک ، امام ابو ثور " شافعیہ میں ان حضرات کے نزدیک جو سجدہ سہو نماز کے اندر کسی نقصان اور کمی کی وجہ سے واجب ہو جائے تو وہ سجدہ قبل السلام لازم ہے اور جو سجدہ سہو نماز میں کسی زیادتی کی وجہ سے واجب ہو جائے تو وہ بعد السلام لازم ہے اور یہ حضرت سجدہ سہو قبل السلام (عبد اللہ بن مسعود) سے استدلال کرتے ہیں جبکہ سجدہ السہو بعد السلام حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

" عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ انہ سجد لیس فی البدین یعنی سجدتی السہو بعد السلام " کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود البدین کے واقعہ کے دن سلام کے بعد دو سجدے کئے

3 :- تیسرے گروہ میں " احناف کے آئمہ ثلاثہ حسن ، صبر ، امام احمد بن حنبل " شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک سجدہ سہو بعد السلام مشروع ہے اور یہ حضرت خضر بن شعبہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

" صلی اللہ علیہ وسلم غصا ففحص فی الرکعتین مسبحا ینہ فمضی فلما اتم الصلوٰۃ وسلم سجد سجدتی السہو " کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی جس میں آپ بھول گئے اور دو رکعت پڑھ گئے ہم نے سبحان اللہ کہا ملائے نماز جاری رکھی جب آپ نماز پوری کر چکے اور سلام پکیرا تو سہو کے دو سجدے کئے

حضرت خضر بن شعبہ نے " انہ صلی وراء انس بن مالک رضی اللہ عنہما فادھم فسی سجدتین السہو بعد السلام " کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز ادا کی ان کو نماز میں شک ہوا تو انہوں نے سلام کے بعد دو سجدے کئے

عقلی دلائل :- یہ ہے جب نماز میں کسی کو سہو سے خائف ہو تو فی الفور سجدہ کا حکم نہیں ہے بلکہ تاخیر سے سجدہ کا حکم ہے اب وہ تاخیر کس قدر ہونی چاہیے اس میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک سلام سے پہلے اور بعض کے نزدیک سلام کے بعد مؤخر کیا جائے اور دوسرے

کہتے ہیں سلام سے پہلے نہ مؤخر کیا جائے گا تو تاخیر پر اجماع ہے ہم نے سجدہ ثلاثتہ سے مؤخر کیا تو معلوم ہوا موضع ثلاثتہ سے اس کے تاخیر جائز نہیں بلکہ ایسی وقت سجدہ کا حکم ہے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اگر نماز پڑھتے اور سجدہ سہو کی تاخیر پر سب کا اتفاق ہے اور اختلاف قبل السلام

اور بعد السلام میں ہے ہم نے دیکھا کہ سجدہ سہو بعد السلام میں اختلاف ہے اور بعض نے کہا کہ سجدہ سہو بعد السلام میں اختلاف ہے اور بعض نے کہا کہ سجدہ سہو بعد السلام میں اختلاف ہے اور بعض نے کہا کہ سجدہ سہو بعد السلام میں اختلاف ہے

(24) "باب المشي في الخماراة اين يتبعه ان يكون منها"

س: جنازہ کے ساتھ لگے جناح سے کیا ہے؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ سیکرٹریہ میں "انام" ملک انام شافعی انام احمدیہ جبل "شمال" حبس ان حضرات کے نزدیک حجاز میں آگے

حذیبا افضل ہے اور یہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ غلط ہیں

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر رضي الله عنهما يشربن إدام الخمازة

”کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت علیہم السلام کو جس نے خانہ سے آگے آگے جھٹک دیا

حضرت ابن شہاب سے روایت ہے کہ "ماں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہو شہید انام الخماۃ وابن عمر رضی اللہ عنہما والخلعانی"

کہ خاتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما اور خلفاء حجازہ سے آج کے جلیقے

۵:- دوسرے گروہ میں "امام الوہیف امام ابو یوسف امام محمد شافعی ان حضرات کے نزدیک حیات میں تھے

حدا افضل جو آگے چلنے کی نسبت اور بہ حضرت النبی بن ماری کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك وبمصرفك انتم انما كنتم الحنازلة وخلفها

کہ خدایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور لوگوں کو عسر و حرج نہ پہنچانا چاہتا ہے کہ آگے اور پیچھے نہ جائے

حضرت درایب سے روایت ہے "اُسرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا تسمع الجنائزۃ"

اگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم خنازہ کے پیچھے چلیں

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "المشي خلفي افضل من المشي امامي" افضل المكتوبة على القطع

۱۰۔ خنازہ کے مجھے حلنا افضل ہے آگے چلنے سے اور اتنا افضل ہے کہ خنازہ فریخا زلف سے افضل ہے

عقلی دلیل :- یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتباعِ حنازہ کا حکم دیا تو معلوم ہوا کہ حنازہ کے معنی

جلد چالیس اور اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عمرؓ خود ان کا قصہ اور علیؓ کی شانزہ سو سیخے جلد اقتل کا ہے اور سوانح

۲۔ اہل التوحید کے گناہ کے خلاف سہولت داس کے لئے تمہا نے کہہ اوفدلیت کر کے اس لئے خنازہ کے سمجھ - زرافوندا ہے

(25) "باب الصلوة على الجنازة هل ينبغي أن تكون في المساجد أولا"

س۔ حناڑہ مسجد میں کس طرح کا کساہے اختلاف ان کے تحریر کریں؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ سدا روہ جس " امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام مالک، امام شافعی کے نزدیک مسجد میں نماز حجازہ

شتر حصہ میں کوئی حرج نہیں ہے جبکہ تلورین کا خطہ نہ سواور یہ حضرت ابوسعید الخدریؓ کی روایت ہے استدلال کے حصہ

[illegible]

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سبیل بن البیضاء فی المسجد

”کہ جب سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ان کا جنازہ مسجد میں داخل کرو تاکہ میں بھی اس میں نماز پڑھ سکوں تو لوگوں نے اس پر انکار کیا تو عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبیل بن البیضاء کا جنازہ مسجد میں پڑھاتا ہے۔ دوسرے گروہ میں ”امام ابو حنیفہ، امام مالک“ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک نماز جنازہ مسجد میں مکروہ ہے خواہ چوبیس ہوتی ہو اور یہ حضرت ابوسیرہ رضی اللہ عنہ سے منقول روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں

”عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ”من صلی علی جنازۃ فی مسجد فلا شیء لہ“

”کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کہ جس نے کسی میت پر مسجد میں نماز جنازہ پڑھا اس کو کچھ تو اب نہیں ہے اب جب مسجد میں نماز جنازہ کے بارے میں روایات مختلف ہیں تو ہمیں ضرورت پڑی کہ کونسی روایت حتمیہ ہے تاکہ ان کو ناسخ قرار دیا جائے۔ جب روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں اس بات کی دلیل ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے مسجد میں نماز جنازہ کو ترک کر دیا تھا جب کہ پہلے یہ عمل ہوتا تھا تو اس حضرت ابوسیرہ رضی اللہ عنہ کی روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے اولیٰ ہے اس لئے مسجد میں نماز جنازہ پڑھا مکروہ ہے

(26) ”باب التکبیر علی الجنائز کم هو“

س:۔ جنازہ میں کتنی تکبیرات ہیں اختلاف اکثمر تحریر کریں؟

جواب:۔ اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں ”امام ابو یوسف، امام زفر“ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک نماز جنازہ میں پانچ تکبیرات ہیں اور یہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں

”کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ”کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ تکبیرات کیں حضرت ابن مسروق سے روایت ہے ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکسرھا أو کبیرھا“

”کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پانچ تکبیریں کیا کرتے تھے یا کیں

2۔ دوسرے گروہ میں ”اکثمر اربعہ جمہور فقہاء محدثین“ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک نماز جنازہ میں چار تکبیرات ہیں اور یہ حضرت حاکم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبیر علی الجنائز اربعاً“ ”کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ میں چار تکبیرات کیں حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی قبر قلابۃ فکبیر اربعاً“

”کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قلابہ کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی تو چار تکبیرات کیں

حضرت شریح بن سعد کی روایت ہے ”صلی نبی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما علی جنازۃ فکبیر اربع تکبیرات

”کہ بعض علمائے اہل سنت نے اہل جنازہ ٹٹھایا تو انہوں نے جار تکلیفات کیں
یہ اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول ہے جار تکلیفات ٹٹھانا اور حار سے زائد منقول ہیں اس کی خاص وجہ یہ ہے
کہ وہ اہل بدر کی خصوصیت ہے اب اس سے ثابت ہے کہ قہار تہانے والوں سب کیلئے جار تکلیفات میں سوائے بدر کے جہاں منقول ہے
عمر بن الخطاب منقول ہے ”ہم علی رضی اللہ عنہ علی سہل بن حنفیہ فکسر علیہ سائم التفت النبا فقال انہ من اہل البدر“
”کہ جنازہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سہل بن حنفیہ کی نماز جنازہ دلائی اور اس پر حجہ تکلیفات کیں جو ہماری طرف مروجہ ہو کر فرما رہے ہیں بدر سے ہے

(27) ”باب الطفل يموت أیصلی علیہ أم لا“

س۔ نایا لگ کر نماز جنازہ ہے یا نہیں؟ اختلاف آئمہ تحریر کریں

جواب۔ اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں حضرت سعید بن جبیر و عشرہ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک نایا لگ بچوں پر نماز جنازہ
مستروع نہیں ہے اور یہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتی ہیں

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دفن ابنہ ابراہیم رضی اللہ عنہ ولم یصل علیہ“

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیٹے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کو نماز نہ ٹٹھائی نہ بغیر دفن کر دیا

حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ ان کا ایک بچہ فوت ہو گیا تو انہوں نے کہا ”ادفنوہ ولا تصلو علیہ فانہ لیس علیہ اثم“
کہ اس کو دفن کر دو اور اس پر نماز جنازہ مت ٹٹھو یہ سگناہ ہے۔۔۔۔۔

2۔ دوسرے گروہ میں ”آئمہ اربعہ“ جمہور فقہاء و محدثین شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک نایا لگ بچوں

کی نماز تو بالعموم کی طرح لازم ہے جبکہ شافعیہ و مالکیہ کے ہاں بچے کا جنم مارنا ضروری ہے تب نماز ٹٹھی جائے گی

اور یہ حضرت منیر بن شبیب کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”الطفل یصلی علیہ“

”کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”بچہ نماز ٹٹھی جائے گی“

حضرت شعبی روایت کرتے ہیں ”ما ت ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو ابن ستہ عشر شہرا“

صلی اللہ علیہ وسلم کہ حضرت ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی اس وقت آپ کی عمر سولہ ماہ تھی نہ اگر مہینہ یا کم ان پر نماز ٹٹھائی

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے ”قال ”اذا استعمل الصبی وراث وصلی علیہ“ کہ جب بچہ سید القبر کے بعد چھ ماہ تو دارن چھ ماہ یا دارن

جنازہ ہم ٹٹھی جائے اس سے پہلے اور یہ حضرت جابر بن عبد اللہ کا قول ہے

عقبتی دلیل۔ مسلمان بالاشفاق مرنے والے جو بچے بچوں کو غسل دیتے ہیں اور بالعموم کے متعلق غسل دیتے ہیں کہ بدر کے بعد نماز جنازہ

میں سب متفق ہیں اور شیعہ لوگوں کو غسل نہیں دیا جاتا ان کی نماز جنازہ میں اختلاف ہے اور جن کو غسل دیا جاتا ہے ان کی نماز تو بالعموم ٹٹھی جائے گی

اور کبھی نماز نہ ٹٹھی جائے اور غسل نہیں دیا جاتا (جیسے سہرا) میں بچوں کو بالعموم کی طرح غسل دیا جاتا ہے تو ان پر نماز درجہ اولیٰ ثابت ہوتی ہے

(28) "باب الخلويس على القبور"

29

س: ہسرون میں کس طرح کی قبریں تھیں؟

جواب: اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں "امام احمد رحمہ اللہ" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک ہسرون میں اس غرض سے

بے ہوشا مکروہ و ممنوع ہے اور یہ الوہب رحمہ اللہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں

"سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول "لا تدفونوا علی القبور ولا تجلسوا علیہا"

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس نے دفن کر دیا کہ قبر کی طرف نہایت ڈرہو اور نہ ان میں بیٹھو

حضرت حاکم بن محمد رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ان تجلس علی القبور"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ہسرون میں بیٹھنے کی ممانعت فرمائی"

2۔ دوسرے گروہ میں "امام ابو حنیفہ، امام مالک" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک ہسرون میں بیٹھنے

میں کراہت اور ممانعت نہیں ہے اور یہ ممانعت اور کراہت پشاپ و پاخانہ کے لئے ہے اور یہ حضرت زید بن ثابت کی روایت سے

استدلال کرتے ہیں "فہو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الخلويس علی القبور لحدث عائط أو لول"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہسرون میں بیٹھنا منع کیا ہے اس سے پشاپ و پاخانہ کے لئے بیٹھنا مراد ہے

حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "من جلس علی قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکانہا جلس علی جسر نار"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی قبر پر پشاپ یا پاخانہ کے لئے بیٹھو وہ گویا آگ کے انکارے پر بیٹھنے والا ہے

اس سے ثابت ہوا کہ قبر پر بیٹھنے کی ممانعت پشاپ و پاخانہ کی وجہ سے ہے نہ کہ مطلقاً اور صحابہ کرام بھی اس پر عمل کرتے تھے

حضرت زید بن ثابت فرماتے ہیں "ان عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کان یجلس علی القبور" کہ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ہسرون میں بیٹھ جاتے تھے (قبر کے پاس)

(29) "باب الزکاة هل یأخذھا الامام أم لا"

س: کیا امام زکوٰۃ دھول کرے گا یا نہیں؟ اختلاف آئمہ تحریر کریں

جواب: اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں "حسن لہری، امام اسحاق رحمہ اللہ" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک مسلمان حاکم زکوٰۃ زبردستی

دھول نہیں کر سکتا لوگ خود حاکم تک پہنچائیں یا اس کا عامل لے یا لوگ عمر یا تک پہنچائیں سر دہائیں جیسے ہیں اور یہ

حضرت عثمان بن الوہاب کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں

"ان وفد ثقیف قدموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یسلم لا تحشروا ولا تشروا"

"کہ وفد ثقیف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا اپنے احوال و خواہش کو عامل کے لئے چھوڑ

کہ وہ اس میں سے زکوٰۃ دھول کرے اور حزیہ ادا کرنا تم پر لازم نہیں ہے

حضرت سعد بن زید روایت کرتے ہیں: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "یا معشر العرب احمدوا اللہ اذ رفق معکم العشر" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے اہل عرب اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کر اس لئے کہ اس نے تم سے عشر (جزبہ) کو اٹھا لیا۔"

ج: ۲۔ دوسرے گروہ میں "ائمہ اربعہ" جہود فقہاء شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک حاکم وقت کو اس سلسلہ میں مختار مانتے ہیں خود وھول کر کے بیت المال میں جمع کرے یا لوگوں کو فقراء تک پہنچانے کی خود اجازت دے اور یہ حضرت عقبہ بن عامر کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

"قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "لا یدخل الجنة صاحب مکس" مع هذا هم العشر المرفوع عن السليمن اما الزکوة فلا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کہ ٹیکس لینے والا جنت میں نہ جائے گا" یہ جزیہ جو مسلمانوں سے اٹھایا گیا اور یا غلو زکوٰۃ تو وہ نہیں اٹھائی گئی

حضرت بکر بن وائل روایت کرتے ہیں "أتيت النبي صلی اللہ علیہ وسلم فسألتہ عن الابل والتمع أعشرهن؟ قال: "انما العشر على اليهود والنصارى وليس على المسلمين"

کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس میں آیا پس میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اوٹوں اور بکریوں کے عشر کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: "یہ عشر تو یہود و نصاریٰ پر ہیں مسلمانوں پر واجب نہیں

عقلی دلیل :- یہ ہے کہ اس بات میں تو کسی کا اختلاف نہیں کہ حاکم ارباب مولشی کی طرف جو کر حیرے والوں میں عادل بھی تاکہ وہ ان سے جو ششوں کی زکوٰۃ وھول کرے جب زکوٰۃ ان پر لازم ہو جائے پھلوں کے سلسلہ میں سمجھتی ہیں حکم جو پھر اس زکوٰۃ کو ان مقامات پر صرف کرے جن کا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے پس جب ان احوال کا یہ حکم اتفاق ہے تو نظر کا تقاضا یہ ہے کہ سونے اور چاندی اور مال تجارت کا بھی یہی حکم ہو

(30) "باب زکوٰۃ ما ینخرج من الارض"

س:۔ غلہ کی کتنی مقدار میں عشر لازم ہوگا؟ اختلاف ائمہ تحریر کریں؟

جواب:۔ اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے سنی گروہ میں "ائمہ شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبل، امام ابو یوسف" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک غلہ کی مقدار میں پانچ وسق سے کم میں زکوٰۃ نہیں مانتے (وسق = 60 صاع) اور یہ ابو سعید خدری کی روایت سے استدلال کرتے ہیں "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "لیس فیما دون خمسۃ اوسق صدقۃ و لیس فیما دون خمسۃ اوسق صدقۃ و لیس فیما دون خمس اواق صدقۃ"

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "پانچ وسق سے کم مقدار اور پانچ اوسق سے کم اوٹوں میں پانچ اوقہ سے کم مقدار اور چاندی میں زکوٰۃ نہیں ہے

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" لیس فیما دون خمس من الایام صدقۃ ولا خمس أو اقل ولا خمسة أو ساق صدقة " کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "پانچ سے کم تعداد اونٹوں میں زکوٰۃ نہیں اور نہ ہی پانچ سے کم اوقیہ اور پانچ دستق سے کم میں زکوٰۃ ہے۔"

۱۔ دوسرے گروہ میں "امام ابو حنیفہ اور اسیم نخعی" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک عشر صورت میں لازم ہے خواہ پیداوار کم ہو یا زیادہ اور یہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں "لشئ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی المن فامرني ان اخذ مما سقت السماء العشر ومما سقى لعل نصف العشر" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے من کی طرف عامل بنا کر بھیجا اور حکم فرمایا کہ جس زمین کو بارش کا پانی سیراب کرے اس میں عشر ہے اور جو بواسطہ سے سیراب ہو اس میں نصف عشر ہے۔"

حضرت سالم ابنہ والد سے روایت کرتے ہیں "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" فمما سقت السماء العشر وفما سقى بالسانية نصف العشر" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو بارش کا پانی سیراب کرے اس میں عشر ہے اور جو اسٹن سے اس میں نصف عشر ہے۔

عقلی دلیل :- حالوں میں تجارت اور اموال باطن میں وجوب زکوٰۃ کے لئے حوالہ حول شرط ہے مگر رفاہ سونا کافی نہیں اور پیداوار زمین میں وجوب عشر کے لئے سال بھرنے کی شرط کسی کے ہاں بھی نہیں بلکہ جس وقت پیداوار بار بار ہوا اسی وقت لازم ہے اور حوشی اور حال تجارت میں بھی حوالہ حول کی شرط ہے اور مقدار رفاہ بھی شرط ہے پس پیداوار ارضی میں جس طرح سال گزرنے کی شرط نہیں ہے بالکل اس میں رفاہ کی مقدار کی شرط پانچ دستق بھی نہ ہوگی جس میں ایک شرط لازم ہوتی ہے دوسری بھی لازم نہ ہوگی اور جس میں ایک نہیں اس میں دوسری بھی نہیں ہوگی۔

(31) "باب ہوم یوم الشک"

من بہ یوم شک کے روزہ کے بارے میں اختلاف ائمہ تحریر کریں ؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں "امام شافعی، سفیان ثوری" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک یوم شک کا روزہ مطلقاً مکروہ ہے اور یہ حضرت صلہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ ہم عمار بن یاسر کے ہاں تھے کہ ایک بھٹی ہوئی مکی لائی گئی تھی "فقال للقوم کلوا ففتحی رحیل من القوم فقال انی صائم قال عمار" من صائم الذی یسئل فیہ فقد عصی بالانعام صلی اللہ علیہ وسلم " لو انہاں نے لوگوں کو کھا دیا تو اس وقت قوم میں سے ایک آدمی ایک طرف ہو گیا اور کہنے لگا میں روزے سے ہوں تو عمار نے فرمایا جس نے یوم شک کا روزہ رکھا اس نے بالوالقائم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی

2۔ دوسرے گروہ میں "امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک نفل روزہ رکھنا سے باقی رمضان کی ہفت سے مکروہ ہوگا اور یہ

"لا تشدوا رمضان یوم ولا یومین الا ان لوافوا ذلک صوماً کان لیومہ احکم فلیصمہ"

”کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رمضان سے ایک دو دن پہلے روزہ نہ رکھو مگر یہ کہ وہ اس روزے کے موافق ہو جائے جو وہ رکھتا تھا تو وہ روزہ رکھ لے

(32) ”باب الجمع بین الصلاتین بحکم ایق ہو“

س۔۔۔ مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین کا حکم کیا ہے؟ اختلاف ائمہ تحریر کریں
جواب۔۔۔ اس مسئلہ کے بارے میں تین گروہ ہیں

1۔۔۔ پہلے گروہ میں ”امام مالکؒ“ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک دو اذان اور دو اقامت سے نماز کو واجب کہتے ہیں اور یہ حضرت عبدالرحمن بن زید کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
”خیر حیت مع عبد الرحمن مسعود رضی اللہ عنہ الی مکہ فلما أتت جمعا صلی الصلاتین کل واحدة متصلا باذان واقامة ولم یصل نسما“
”کہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ کی طرف نکلا جب ہم مزدلفہ میں آئے آپ نے دو غازیں پڑھائیں ہر ایک ایک اذان اور اقامت سے اور فرمائی اور ان کے درمیان کوئی غازیں نہیں پڑھی

حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ اسود سے روایت کرتے ہیں ”انہ صلی مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ صلاتین مستتین بحکم کل صلاة باذان واقامة والعشاء نسما“ کہ جناب حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ میں نے مزدلفہ میں دو مستتین دو غازیں پڑھیں ہر غازیں اذان و اقامت کے ساتھ پڑھی مگر شام کا کھانا ان دونوں کے درمیان تناول کیا۔

2۔۔۔ دوسرے گروہ میں ”امام ابوحنیفہؒ امام البراءؒ امام محمدؒ“ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ دونوں غازیں ادا کی جائیں گی اور یہ حضرت حکیم رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
”انہ صلی مع سعید بن جبیر بحکم المغرب ثلاثا والعشاء رکعتین باقامة واحدة لم یحشر أن ابن عمر رضی اللہ عنہما صلی مثل خلا“
وحدث ابن عمر رضی اللہ عنہما أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی مثل ثلاث فی ذلک المكان

”کہ میں نے سعید بن جبیر کے ساتھ مزدلفہ میں نماز مغرب تین رکعت اور عشاء دو رکعت ادا کی مگر کہنے لگے ابن عمر اسی طرح کرتے تھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہاں دیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقام پر اسی طرح کیا
حضرت عبداللہ ابن عمرؒ روایت کرتے ہیں ”صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المغرب والعشاء بحکم باقامة واحدة“
”کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب و عشاء کی نماز مزدلفہ میں ایک اقامت سے پڑھائی

اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا دوبارہ اذان کہنا اس لئے تھا کہ جب لوگ عشاء کا کھانا کھانے کیلئے تشریف لائے انہیں کھانا مقرر دیا
3۔۔۔ تیسرے گروہ میں ”امام شافعیؒ امام احمدؒ“ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ

دونوں غازیں ادا کی جائیں اور یہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں
”أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما أتت المسند لفته صلی بها المغرب والعشاء باذان واحدة واقامتین

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مزدلفہ میں تشریف لائے تو وہاں مغرب اور عشاء ایک اذان اور دو اقامتیں ہوئیں۔ حضرت عبداللہ ابن عمر روایت کرتے ہیں: ”جمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین المغرب والعشاء بحجم وحی المسزلفة حتیٰ المغرب اذا ثم سلم ثم اقام العشاء فصلاھا رکعتین ثم سلم لیس بینھما سجدة“

کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب و عشاء کو مزدلفہ میں حجم فرمایا مغرب تین رکعت اور اذان اور اقامتیں بحجم عشاء کے ساتھ دو رکعت اور اذان اور اقامتیں بحجم عشاء کے ساتھ دو رکعتیں۔

عقلی دلیل :- یہ ہے کہ دو غازیں عسرات اور مزدلفہ میں حجم کی جاتی تھیں عسرات میں ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ دونوں غازیں اور اسوتی تھیں تو مزدلفہ میں حجم یا خیر ہے تو مغرب اور عشاء کو اس طرح ایک اذان اور دو اقامت سے ادا کرنا مسنون ہوگا تاکہ دو جمعوں (عرفات اور مزدلفہ) کی کیفیت ایک رہے

(33) ”باب وقت رمی جمرة العقبة للضعفاء الذین یضعون لھم فی ترک الوقوف بالمسزلفة“
س :- کمزور لوگ جمرة عقبہ کی کس وقت رمی کریں؟ اختلاف اکبر تحریر کریں
جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1 :- پہلے گروہ میں ”امام شافعی، عطاء بن دباہ“ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک کمزور لوگ طلوع صبح حادیث کے بعد جمرة عقبہ کو کنکریاں مار سکتے ہیں اور یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: ”كنت فیمین بعث بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم النحر فرمنا بالجمرة مع الفجر“
کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کو لوگ النحر کی رات کو مزدلفہ سے جمعہ دیا میں بھی ان میں شامل تھا میں ہم لوگ عمرہ کی رمی فرماتے تھے کہی حضرت ابن عباس سے روایت ہے: ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال للعباس لیلة المسزلفة اذهب بضعمانا وساننا فلیصلوا الصبح یمنی ولیسر مواجمرة العقبة قبل ان یصلیھم دفوع الناک“

کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو مزدلفہ کی رات فرمایا تم بہارے کمزوروں اور عورتوں کو لے جاؤ تاکہ وہ صبح کی غازی میں ادا کریں اور جمرة عقبہ کی رمی اس سے پہلے ادا کریں کہ لوگوں کی مجلس ان کو پہنچے

2 :- دوسرے گروہ میں ”امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد بن حنبل“ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک طلوع آفتاب سے پہلے مکروہ ہے طلوع آفتاب کے بعد مسنون ہے اور یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں: ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیتھ فی الثقل وقال لا ترموا الجمار حتیٰ یصبحوا“

کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سامان کے ساتھ بھیج دیا اور فرمایا صبح سے پہلے رمی حرام ہے کہو

یہ روایت اِصحال رکھتی ہے کہ اس سے طلوع آفتاب مراد ہے یا اس سے پہلے کا وقت سورج دلوں کا احتمال ہے
حضرت ابن عباس روایت کرتے ہیں: "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبني هاشم يا بني اني تعجلوا قبل حازم الناس ولا ترموا الحجر
حتى تطلع الشمس" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی ہاشم کو فرمایا: اے میرے بھائی! کی اولاد لوگوں کے تنگ باز نہ بنو
پہلے کو 7 کروٹیں رومی جہاں طلوع آفتاب سے پہلے مت کرو

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ہم ضرور لطف سے لوٹے جب ہم منی روانہ ہوئے تھے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
"لا ترموا حجرًا العقبة حتى تطلع الشمس" کہ طلوع آفتاب سے پہلے رومی مت کرو
تو پس ان آثار سے ثابت ہوا کہ مسنون ^{وقت} رومی جہاں طلوع آفتاب کے بعد ہے

(34) "باب المتمتع الذي لا يحد هديا ولا يصوم في العشر"

سن ۱۔ جس متمتع کے پاس ہدی نہ ہو اور نہ روزے رکھے اس کا حکم ہے اختلاف ائمہ تحریر کریں
جواب ۱۔ اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1۔ پہلے گروہ میں "امام شافعی، امام مالک، امام احمد" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک متمتع قمارن، محصر کے لئے
ایام تشریق کے روزے رکھنا جائز ہے جب کہ ان کے پاس ہدی نہ ہو اور یہ ابن عمر کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں

"أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في المتمتع إذا لم يجد هدي ولا يصوم في العشر أنه يصوم أيام التشریق"
کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر متمتع ہدی نہ پائے اور عشرہ ذوالحجہ میں روزے رکھے تو ایام تشریق میں روزے رکھے
حضرت ابن عمر روایت کرتے ہیں "لم يصرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في صوم أيام التشریق إلا لمحصر أو متمتع"
کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایام تشریق کے دنوں میں صرف محصر اور متمتع کو روزہ رکھنے کی اجازت دی ہے

2۔ دوسرے گروہ میں "امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک ایام تشریق
میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے اگر عشرہ ذی الحجہ میں نہیں رکھے حلق سے پہلے قربانی لازم ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں

وخرج عنادي رسول الله صلى الله عليه وسلم في أيام التشریق فقال ان هذه الأيام أيام أكل وشرب

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عنادی ایام تشریق میں نکل کر یہ اعلان کرنے لگا کہ یہ کھانے پینے کے دن ہیں

حضرت سعد بن ابی وقاص نے والد سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں "أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنادي أيام مني

أنها أيام أكل وشرب وأبالي فلا صوم فيها لئلا أيام تشریق"

"کہ جناب رسول اللہ نے مجھے حکم فرمایا کہ منی کے دنوں میں میں اعلان کر دوں کہ یہ کھانے پینے اور جماع کے دن ہیں

ان میں روزہ نہیں اپنی ایام تشریق

عقلی دلیل :- یہ ہے کہ ہم جانتے ہیں کہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ ایام نحر (قربانی) میں کسی قسم کا روزہ درست نہیں اور وہ ایام تشریق کی نسبت ایام حج کے زیادہ قریب ہیں تو جب یوم نحر قریب تر ہونے کے باوجود متمتع، قارن اور محصر اس بات کا حقدار نہیں کہ وہ ان میں روزہ رکھے تو ایام تشریق جو دور ہیں ان میں بلا وجہ ادنیٰ ثابت ہو گا

حضرت انس بن مالک روایت کرتے ہیں "نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم ایام التشریق اللہ تبارک بعد یوم النحر" کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کے بعد تین دن ایام تشریق میں روزے کی ممانعت فرمائی ہے

(35) "باب دخول الحرم هل یصلہ بنفسہ احرام"

س :- کیا بلا احرام حرم میں داخلہ درست ہے؟ اختلاف ائمہ تحریر کریں؟

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1 :- پہلے گروہ میں "ایم شافعی، ایم مالک کا ایک قول حسن لیسری" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک بلا احرام میتقات سے حرم میں گھسنے میں کوئی حرج نہیں اور یہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل مکة یوم الفتح وعلی رأسہ عمامة سوداء"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں اس حال میں داخل ہوئے کہ آپ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں "أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل مکة وعلی رأسہ مغفر فلما کشف المغفر عن رأسہ قبل له ان ینخل متعلقاً بأستار الکعبة فقال اقلوا"

کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں داخل ہوئے اس وقت آپ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ اور مغفر تھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغفر ہٹا دیا تو آپ کو تھلا دیا کہ ابن خطل کہہ کر تشریف کے پردوں کو کھانے والا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو قتل کرو

2 :- دوسرے گروہ میں "ایم ابو حنیفہ، ایم ابو یوسف، ایم محمد، عطاء بن رباح، ایم احمد، ایم شافعی اور امام مالک کا قول متبادل" شامل ہے ان حضرات میں کچھ اختلاف ہے احناف کے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جس شخص کا گھر میتقات پر ہو یا اس کا نذر

مکہ والی جانب ہو تو وہ بلا احرام داخل ہو سکتا ہے اور جس کا باہر ہو وہ بلا احرام اندر نہیں آ سکتا جبکہ دوسروں کے نزدیک اہل میتقات کا حکم آفاقی ہے اور یہ حضرت ابو سیرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں "وقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الحجون ثم قال واللہ انک لغیر ارض اللہ واجب ارض اللہ الی اللہ لم یحل لاحد

لعیدی وما احدثت لی الا سماعاً من النصار وروی بعد سماعها هذا حرام الی یوم القيامة

”کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجوں کے مقام پر کھڑے ہوئے پھر فرمایا اے مکہ اللہ کی قسم تو اللہ تعالیٰ کی زمین میں سب سے ستر ہے اور اللہ تعالیٰ کی زمین میں سب سے زیادہ محبوب ہے تو مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں ہوا اور نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہوگا اور میرے لئے حج دن کی ایک گھنٹی کے لئے حلال کیا گیا اور یہ مکہ اس گھنٹی کے بعد قیامت تک حرام ہے

احناف کی دلیل :- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ”انہ خرج من مکة يريد المدينة فلما بلغ قدیدا بلغه عن جيش قدم المدينة فصرح فدخل مكة بغير احرام

”کہ وہ مکہ سے مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوئے جب مقام قدید میں پہنچے تو ان کو اطلاع ملی مدینہ پر لشکر حملہ آور ہو گیا ہے تو وہ بد احرام مکہ میں داخل ہوئے

حضرت ابن عباس سے روایت ہے ”لا يدخل مكة تاجرا ولا طالب حاجة الا وهو محرم

ابن عباس فرماتے تھے مکہ میں آنے والا تاجر یا حاجت مند ہرگز احرام سے داخل ہو

عقلی دلیل :- جب کوئی آدمی حرم میں داخل ہونا چاہتا ہو تو اسے احرام سے داخل ہونا ہوگا خواہ احرام کے لئے حرم میں داخل ہونا چاہتا ہو یا احرام کے علاوہ تجارت وغیرہ کی غرض سے

اسی طرح جو آدمی ان مقامات میں داخل ہونا چاہتا ہو جو محل میں ہیں اور وہ کسی ضرورت ذاتی سے حل میں داخلہ چاہتا ہو تو وہ بلا احرام اس کا داخلہ درست ہے اس سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ ان مقامات کا حکم جبکہ ذاتی ضرورت سے داخل ہو تو بلا احرام کا ہے اور یہی حکم میقات سے باہر کا ہے ان مقامات کے رہنے والے حرم میں اسی طرح داخل ہوں گے جس طرح میقات سے باہر رہنے والے اس سے ثابت ہوا کہ محل والوں کا حکم حرم میں داخلہ کیلئے آفاقی ہے اور یہ احناف کے اکثرت ثلاثہ کے قول کے خلاف ہے

(36) ”باب نکاح المحرم“

س :- کیا محرم (احرام کی حالت میں) کا عقد نکاح درست ہے؟ اختلاف اکثرت تحریر کریں

جواب :- اس مسئلہ کے بارے میں دو گروہ ہیں

1 :- پہلے گروہ میں ”انام شافعی، انام مالک، انام احمد“ شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک محرم کا عقد نکاح کرنا باکروانا اور بیہوش یا بے عقل یا کماؤر درست نہ ہوگا اور یہ حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ کی روایت سے اشتراک ہے

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب“

”کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”محرم نہ نکاح کرے نہ نکاح کر کے دے اور نہ بیہوش یا بے عقل نہ نکاح کرے“

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینکح المحرم ولا ینکح"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "حرم نہ نکاح کرے اور نہ نکاح کر کے دے"

۲۔ دوسرے گروہ میں "ایم ابو حنیفہ، ابی ایوب نخعی" شامل ہیں ان حضرات کے نزدیک محرم کا نکاح کرنا پناہ جانا جائز و درست ہے اور یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنزوح میمونۃ بنت الحارث دھو حشرم"

"کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میمونہ بنت حارث سے احرام کی حالت میں نکاح کیا"

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے "تنزوح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لبعث لسانہ دھو حشرم"

"کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی بیوی سے حالت احرام میں نکاح کیا"

حضرت ابوسریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے "تنزوح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دھو حشرم"

"کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں نکاح کیا"

مشغولی جلیل :- محرم کے لئے بالاتفاق جماع حرام ہے اب اقبال یہ ہے کہ عقد نکاح بھی اسی طرح حرام ہے تو ہم نے یہاں کہا کہ تمام متفق ہیں کہ محرم کو باندھی خریدنے کی اجازت ہے لیکن جماع کرنے کی نہیں اسی طرح خوشبو خریدنے کیلئے خریدنے کی اجازت ہے حلال بیونے کے بعد لیکن استعمال جائز نہیں ہے

لباس خوشبو کا استعمال جماع یہ تمام حالت احرام میں ممنوع ہیں اس کے باوجود ان اشیا کو خریدنا جائز ہے ان کے استعمال کا حرام ہونا ان کے عقد ملکیت کے خلاف نہیں

حرم کو حالت احرام میں شکار کا خریدنا جائز ہے عقد نکاح کے متعلق دو احتمال سامنے آئے ہیں اگر پہلے شکار خریدنے کی طرح ہو تو ناجائز ہونا چاہیے دوسرا عقد شرا و جاریہ کی طرح ہو تو جائز ہونا چاہیے

غور کرنے سے معلوم ہوا کہ عقد نکاح شرا و جاریہ کی طرح ہے شرا و جاریہ کی طرح نہیں ہے اب ہم نے دیکھا کہ اگر کوئی احرام باندھے یا سراسر اس کے ماتھو میں شکار ہو تو اسے آزاد کر دینا ضروری ہے اگر اس کے جسم پر کرتا ہے یا خوشبو ہے تو کوڑے کو اتار دے اور خوشبو رکھ دے شکار کی طرح پھینکنے کا حکم نہیں ہے بلکہ ان کی حفاظت کا حکم ہے اور شکار کی حفاظت جائز نہیں ہے اسی طرح کسی کے یاں بیوی پر اگر اسے چھوڑنے کا حکم نہیں بلکہ اس کی حفاظت کا حکم ہے

اس میں ہر قسم کا اتفاق ہے کہ عقد نکاح کا حکم شرا و جاریہ اور لباس کی طرح ہو شکار کی خریداری جیسا کہ بیونے لہذا جس طرح احرام سے نکلنے کے بعد وہی کیلئے باندھی خریدنا اور حلال ہو کر استعمال میں لانے کے لئے خوشبو اور لباس کا خریدنا جائز ہے بالکل اسی طرح احرام کی حالت میں نکاح کرنا تاکہ حلال بیونے کے بعد حقوق زوجیت ادا کرے جائز ہے

حضرت ابن ابیہیم سے روایت ہے "أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لَا يَسِرُ بِأُتَا أَنْ يَسْزُوجَ الْمُحْصَنَ"
 "کہ جناب ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس بات میں کوئی حرج خیال نہ کرتے تھے کہ محرم عقد نکاح کرے
 حضرت عبد اللہ بن محمد روایت کرتے ہیں "سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النِّكَاحِ الْمُحْصَنِ
 فَقَالَ وَمَا بَأْسُ بِهِ حَتَّى يَحْمِلَ حَمْلَ الْكَالِيسِ"
 کہ میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے نکاح محرم کے متعلق استفسار کیا تو انہوں نے فرمایا اس میں کوئی
 حرج وہ تو بیع و شہادہ کی طرح ہے

ختم شد

دعا کا طالب :- حافظ محمد اسلم مدرّس باروی (جھنگ)